



الصَّعَالِيكُ فِي الْعَصْرِ الْأُمَوِيِّ

اخْتَبَارُهُمْ وَأَشْعَارُهُمْ

إِعْدَاد

مُحَمَّدَ رِضَا مَرْوَةَ

مَاهِجَتِهِ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَأَدَابِهَا

الإعلام من الأدباء والشعراء

الصَّعَالِيكُ فِي الْعَصْرِ الْأُمَوِيِّ

أَخْبَارُهُمْ وَأَشْعَارُهُمْ

إعداد

محمد رضا مرّوة

ماجستير في اللغة العربية وآدابها

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

شبكة كتب الشيعة



shiabooks.net

رابطه يديل < nktba.net

جميع الحقوق محفوظة
لدار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م

طلب من: دار الكتب العلمية بيروت لبنان
رقم: ١١/٩٤٤٤ تلكر : Nasher 41245 Le
هاتف : ٣٦٦١٣٥ - ٨١٥٥٧٣

المقدمة

لعبت العوامل الاقتصادية، والاجتماعية، والسياسية، في العصر الأموي دوراً كبيراً في نشوء حركة الصعلكة، فقد عسف الأمويون القبائل وأهل الأمصار الذين لم يقفوا بجانبهم، وظلموهم ظلماً فادحاً، فارضين الضرائب والصدقات الباهظة عليهم دون مراعاة لإملاقهم أو جذب أرضهم. حيث ساد الفقر، وانتشر بين القبائل. وبرز أفراد تمردوا على سياسة بين أمية، وصمموا على انتزاع حقوقهم بحد السيف.

ونشأت طوائف الصعاليك في تلك البيئة المضطربة سياسياً واجتماعياً واقتصادياً وكانت ثلاث طوائف:

١ - طائفة الصعاليك الفقراء.

٢ - طائفة الصعاليك الجناة والخلعاء الهارين من العدالة.

٣ - طائفة الصعاليك السياسيين.

وقد كان الفقر هو القاسم المشترك بين طوائف الصعاليك الثلاثة. إلا أنهم تميزوا بالعفة والكبرياء، والقوة والبأس مع احترافهم الإغارة في سبيل النهب والسلب. وبرز عندهم صوت كان قد خبا، هو صوت تماسك القبيلة ووحدتها ونقاء روحها، ونصرتها لأبنائها ظالمين أو مظلومين. لكن الصعاليك السياسيين كان هدفهم تقويض أركان الدولة والقضاء على خلفائها. وتكوين دولة الصعاليك التي تقوم على العدل والمساواة.

وبالوقوف على أشعار الصعاليك في تلك الفترة، وموضوعاتها وخصائصها فإننا نجد أن تغيرات هائلة قد طرأت عليها بحكم تغير الظروف والحياة. وأشهر تلك الموضوعات: وصف السجن، والمديح، والحنين، والتوبة والاعتذار والاستغفار.

واتصفت أشعار الصعاليك في العصر الأموي بغلبة الصفات الجاهلية عليها إذ كانت في جملتها مقطوعات لا قصائد طويلة إلا في القليل النادر. وتمثلت فيها الوحدة الموضوعية، وطبعت أشعارهم بطابع السهولة والسلاسة والأسلوب الواضح المستقيم، البعيد عن الغموض والغرابة في الألفاظ.

وبهمننا: أن يتقبل القارىء الكريم ما نضعه بين يديه
لأنه الوحيد هو الحكم والموجه والمرشد.

والله ولي التوفيق

محمد رضا مروة

يحمر - النبطية

١٩٨٩/٢/٢٥

تمهيد

١ - صدر الإسلام وضع حركة الصعلكة

ألف الصعاليك في الجاهلية طائفة من الشعراء لها أشعارها بموضوعاتها ومميزاتها، ولها أسلوبها وغاياتها في حياتها. ونشأت هذه الطائفة بفضل ظروف جغرافية، وأوضاع اقتصادية، وتقاليد اجتماعية، أثرت في نشوء حركة الصعلكة في العصر الجاهلي.

فالبينة الجغرافية التي نزلت بها القبائل العربية، لم تكن متساوية ولا متشابهة في خصبها وغناها، وجذبها وفقرها. بل كانت مختلفة الأقاليم، متباينة في الإنتاج. حتى ان الثروة لم تكن موزعة توزيعاً عادلاً بين القبائل في المدن والقرى. مما أدى إلى نشوء طبقتين اجتماعيتين مختلفتين: طبقة ثرية، يمثلها أصحاب الأموال الكبيرة، أو الإبل الكثيرة. وطبقة معدمة فقيرة، تمثل السواد الأعظم من الناس، حيث عاشت هذه الطبقة على الكفاف والشقاء. وأدى هذا التناقض الحاد

بين الطبقتين إلى بروز ظاهرة اللاتوازن الاجتماعي . وحمل بعض الفقراء إلى احترام الغزو لاستخلاص قوتهم اليومي . أما التقاليد الاجتماعية فإنها تتلخص بالنظم الحضارية التي تمسكت بها القبائل حيث أثرت هذه التقاليد في تكوين طبقتين آخرين من الصعاليك غير طائفة الفقراء المعدمين . أولاهما طائفة الخلعاء، الذين تخلت عنهم قبائلهم إثر جناية أو عمل مهين، إذ أصبح وجودهم في قبائلهم شراً لا يطاق، فخلعتهم، وتبرأت منهم . وأصبحت لا تطالب بحقوقهم إذا اعتدى عليهم أحد . ولا تقوم بتحمل جرائمهم في القبائل الأخرى . أما الطائفة الثانية فهي طائفة الأغربة السود، فمن سرى السواد إليهم من أمهاتهم الحبشيات .

وتحت تأثير الظروف الاقتصادية والنظم الاجتماعية تكون الصعاليك في الجاهلية من ثلاث طبقات :

- ١ - طبقة الفقراء مثل عروة بن الورد . وبعض القبائل الفقيرة مثل هذيل وفهم .
- ٢ - طبقة الخلعاء مثل حاجز الأزدي وقيس بن الحدادوية وأبي الطمحان القيني .
- ٣ - طبقة الأغربة السود مثل تأبط شراً، والشنفرى، والسليك بن السلكة .

وقد وحد بين هؤلاء وجمع بينهم الجوع المدقع،
والضياع في مجاهل الصحراء، والتشرد في الفيافي الواسعة،
والتمرد المخترن في الصدور على واقع مرفوض عندهم،
وأدى التمرد في النهاية إلى ثورة على المجتمع الجاهلي. وما
يمثل من قيم وتقاليد. ومضوا يحققون وجودهم، ويفرضون
أنفسهم على مجتمع لم يعترف بهم، ولم يؤمن لهم أسباب
الحياة، وكانت وسائلهم الإغارة من أجل السلب والنهب،
فأغاروا على الأسواق، ونهبوا القوافل، وسلبوا الإبل.

أما حياتهم في مجاهلهم فقد كانت تقوم على
المساواة، وتحقيق العدالة الاجتماعية فيما بينهم. إذ كانوا
يوزعون ما يغنمون على أنفسهم بالتساوي وقد تميز عروة بن
الورد بأنه كان يعطف على الفقراء، ويقسم لهم مما يغنم.
وقد حقق هؤلاء وجودهم بحد السيف، وفرضوا حياتهم على
المجتمع بالقوة. وكانوا أصحاب بأس وشدة، وشجاعة
نادرة، وكانوا عدائين عدواً ضرب به المثل، صابرين
متصبرين، بصيرين بالصحراء ودروبها ومساربها، وبالجبال
وشعابها ونقابها، وبالأسواق وأيامها ومواسمها. وبمناطق
الخصب والخير، ومواضع الثراء.

وفحوى القول أن اختلال التوازن الاجتماعي، أدى
إلى نشوء طائفة الصعاليك في العصر الجاهلي. التي خلقت

لنفسها مجتمعاً آخر يُعنى بقيم جديدة في مجتمع جديد، هو مجتمع الصعلكة. الذي آمن بالغزو من أجل النهب، وبالإغارة من أجل السلب.

وعندما أشرفت أنوار الدين الإسلامي على الجزيرة العربية، اختفت إلى حد كبير ظاهرة الصعلكة. إذ قلَّ الشعراء الصعاليك في صدر الإسلام قلة ملحوظة. وتضاءل نشاطهم تضاءلاً شديداً. وسبب ذلك أن العوامل التي أدت إلى نشوء ظاهرة الصعلكة في الجاهلية، قد ألغها الإسلام، واستأصلها. وأحاط المجتمع بسياج قوي من القوانين، التي حمت الفرد والجماعة، وكفلت للناس حياة كريمة. فقد هدم الإسلام النظام القبلي الجاهلي، وتقاليد وعاداته التي تقوم على الفرقة والتناحر والتقاتل الدموي بين القبائل والبطون، وما تحمله تلك القبائل من تعصب كل واحدة منها لأبنائها، وثورتها لدفع الأذى والمكروه عنهم. لما يربط بينها وبينهم من أواصر النسب. وأشاع الإسلام في ذلك الشتات القبلي المتناحر المتعصب، فكرة الأمة الواحدة المتراحة، التي لم تعد الرابطة القبلية هي التي تجمع شملها، وإنما أصبحت الرابطة الدينية هي التي تؤلف بين قلوبها.

وبإشراق أنوار الدين الإسلامي تحول العرب من نظام القبائل المتصارعة إلى نظام الأمة المتماسكة التي تدين

بالإسلام. حيث المساواة بين الأفراد في الحقوق والواجبات دون النظر إلى أصولهم وأعرافهم وأجناسهم، فكلهم مسلمون، وكلهم متكافئون، لا فرق بين العربي والعجمي، ولا بين الأسود والأبيض، ولا بين الغني والفقير. وإنما أساس التفاضل بينهم هو الصلاح والتقوى، لا الأصل والسلطان.

وأرسى الإسلام مجموعة من القواعد الاجتماعية التي تضمن حياة الفرد الفاضلة، وبيّن الحدود التي تضبط الأمن، وتمنع الفوضى، وتقضي على الفساد والانحراف، ونظم الميراث والمعاملات أدق تنظيم. فمن الناحية الاجتماعية جعل الزكاة ركناً من أركان الدين، وناط بالدولة أخذها من الأغنياء القادرين، وتوزيعها على مستحقيها من الفقراء والمحتاجين بالعدل والإنصاف وفي كثير من التراحم والتعاطف. يقول تبارك وتعالى: ﴿إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم﴾.

وجعل لهم حقاً معلوماً في الغنائم التي يستولي عليها المسلمون وهم يقاتلون المشركين وفي الفبيء، وهو كل ما يصل للمسلمين من المشركين من غير قتال، كالعشور، والجزية والخراج. ورغب الله سبحانه وتعالى الأغنياء وحثهم

على فعل الإحسان والبذل وانفاق الأموال في وجوه الخير،
ووعدهم بأحسن الجزاء وأعظم الثواب، ومما جاء في سورة
البقرة قوله تعالى: ﴿مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله
كمثل حبة أنبئت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة، والله
يضاعف لمن يشاء﴾.

واهتم الخليفة وأولو الأمر بتطبيق ما جاء في الرسالة
المحمدية من نظم، وأصبح الخلفاء مسؤولين عن تأديب
المنحرفين والفاستدين، وإنزال العقاب بهم، ضمن الحدود
الشرعية التي شرعها الله في كتابه الحكيم ووضحها رسوله
الكريم. فكل مذنب له عقوبة على قدر ذنبه، فمن قتل
فجزاؤه القتل، وعلى أهله أن يقدموه لأولي الأمر لينال
عقابه: ﴿ولكم في القصاص حياة يا أولي الألباب لعلكم
تتقون﴾. وجاء في سورة البقرة أيضاً قوله تعالى: ﴿يا أيها
الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر،
والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى﴾. . . ومن سرق فله عذاب شديد
وعاقبة ذلك في قوله تعالى: ﴿والسارق والسارقة فاقطعوا
أيديهما جزاء بما كسبا نكالاً من الله والله عزيز حكيم﴾. ومن
روع الناس وقطع الطريق وشهر السلاح، فله عقاب عظيم.
يقول سبحانه وتعالى: ﴿إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله
ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا أو يصلبوا أو تُقطع

أيديهم وأرجلهم من خلاف أو يُنفوا من الأرض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم ﴿ ومن أتى فاحشة كالزنى فله جزاء شديد، يقول جلّ وعلا: ﴿ الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة، ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله، إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر، وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ﴾ ولشارب الخمر جزاؤه وعقابه . وهكذا كانت الحدود في الإسلام وعلى هذا النحو كانت تعاليم السماء وقيم الدين الذي وحّد وجمع وألّف، وكان ذلك كله لخير الأمة وصالحها .

وقضى الإسلام على العوامل والدوافع التي كانت تنشئ الصعاليك وتدعوهم إلى التمرد والثورة، فساوى بين الناس، وجعل الفقراء في مأمن من العيش ولم يعد هناك خلعاء، إذ نزع الإسلام حق القبيلة في التصرف وأصبح هذا من واجب الدولة، فالدولة وحدها صاحبة الحق في إقامة الحدود على المذنبين . وقد سوى الإسلام بين أبناء الحرائر والأغربة وجعل لهم نفس الحقوق، وعليهم الواجبات نفسها .

أضف إلى ذلك سبباً آخر هو اشتغال العرب بالفتوح، ونشر الدين في آفاق الأرض . مما أتاح الفرصة أمام الفرسان

وهواة المغامرة لكي يثبتوا وجودهم، ويستغلوا شجاعتهم في المجال المشروع، حيث الثواب والأجر، والفوز بالغانم. فالصعلوك أصبح فارساً في الجيوش الإسلامية، وربما جنى خيراً موفوراً ومالاً كثيراً، وربما امتلك الجواري والعبيد والدور والبساتين.

٢ - الصعاليك المخضرمين وتأثرهم بالإسلام

لم تنقل كتب التراجم أخباراً كثيرة عن الصعاليك المخضرمين، ولم تحمل إلينا كتب التاريخ كثيراً من أخبارهم. ويعود ذلك لسببين:

١ - قلة الصعاليك المخضرمين بالقياس إلى صعاليك الجاهلية.

٢ - ضعف حركة الصعلكة في صدر الإسلام.

وعلى قلة ما بين أيدينا من أخبار الصعاليك المخضرمين وأشعارهم في الشطر الثاني من حياتهم فإننا نستطيع أن نرى بوضوح عند نفرٍ منهم تأثرهم بالإسلام، واستجابتهم لتعاليمه. بحيث أنهم توقفوا عن شن الغارات، وقطع الطرق، وركنوا إلى الهدوء وابتعدوا عن حياة التمرد والثورة. إيماناً منهم أن الحياة الماضية قد انتهت، وأن عهد الظلم قد انتهى. وخير من يمثل هذا الجانب عندهم أبو خراش الهذلي، الذي كان «في الشطر الأول من حياته بالجاهلية صعلوكاً نشيطاً عاملاً». حيث سجل في شعره

أسباب تصعلكه، ودوافع الألم والفقر التي قادت إلى تلك الحالة. حيث التشرذ والحرمان، والفقر والجوع، والصبر، والنفور من الغنى إذا كان ذلك يجمع بينه وبين الذل والظلم. ويقول في ذلك.

وإني لأثوي الجوع حتى يَمَلَّنِي
فَيَذْهَبَ لَمْ يَدْنُسْ ثِيَابِي وَلَا جُرْمِي
وَأَغْتَبِقُ الْمَاءَ الْقَرَّاحَ فَأَكْتَفِي
إِذَا الزَّادُ أَمْسَى لِلْمَزْلُجِ ذَا طَعْمِ
مَخَافَةَ أَنْ أَحْيَا بِرَغْمٍ وَذَلَّةِ
وَلَلْمَوْتُ خَيْرٌ مِنْ حَيَاةٍ عَلَى رَغْمِ

ويصف رفيقاً له، من الصعاليك الأشداء الأقوياء الذين رفضوا حياة العبودية والذل. وقد اجتمعوا في مَرَقَبَة خفية بالجبل يتربصون القوافل والناس استعداداً للغزو.

لَنْتُ لِمُرَّةٍ إِنْ لَمْ أَوْفِ مَرَقَبَةٌ
يَبْدُو لِي الْحَرْثُ مِنْهَا وَالْمَقَاضِيبُ
فِي ذَاتِ رَيْدٍ كَذَلِقِ الْفَأْسِ مُشْرِفَةٍ
طَرِيقَهَا سَرَبٌ بِالنَّاسِ دُعْبُوبُ
بِصَاحِبٍ لَا تُنَالُ، الدُّمَّرَ غِرَّتُهُ
إِذَا أَقْتَلَى الْهَدَفَ الْقِنُّ الْمَعَاذِيبُ

بَعَثْتُهُ بِسَوَادِ اللَّيْلِ يَرْقُبُنِي
إِذْ آثَرَ النَّوْمَ وَالْدَفءَ الْمَنَاجِبِ
هكذا كان أبو خراش في الجاهلية، معدماً مظلوماً
متصعلكاً، يعيش على ما ترفده به الغارات والغزوات. وكان
شعره صورة واضحة لحياته البائسة.

أما في الفترة الثانية المتصلة بالإسلام، حيث آمن
وحسن إسلامه، وانقاد لتعاليم الدعوة الجديدة انقياداً
وظهرت آثاره في سلوكه. فإذا هو لا يغزو ولا يغير ولا يثور
للاخذ بالثأر، وكأنه لم يكن صعلوكاً. حتى إن آثار الإسلام
ظهرت في شعره، إذ عزف عن أحاديث الفقر والتصعلك
والغارات مع الرفاق إلا أنه حزن على ساقه التي نهشتها حية
بآخرة من عمره. وتلك الساق التي أسعفته في كثير من
الأحيان في التخلص من أعدائه المتربصين به في أرجاء
الجزيرة العربية.

لقد أهلكت حية بَطْنَ أَنْفِ
على الأصحابِ ساقاً ذاتَ فَضْلِ
فما تَرَكْتَ عَدُوًّا بَيْنَ بُضْرَى
إلى صَنْعَاءَ يَطْلُبُهُ بِذَحْلِ
لقد أشاع أبو خراش في نفسه الطمأنينة والهدوء،

وعودها على الصبر والتمسك بالعدل والحق. ونسي البطش والطيش، وسطوة الصعاليك وفتكهم ونلاحظ ذلك أثر مقتل أخيه أو ابن عمه زهير بن العجوة يوم حنين على يد جميل بن معمر. وهنا لم يفعل أبو خراش شيئاً سوى رثائه له وتفجعه عليه، وذكر صفاته الحسنة وشمائله الجميلة. وقد صرح بأنه «غير قادر على المطالبة بثأره أو النهوض بقتل قاتله لتغير ظروف الحياة وقوانينها». حيث العدل والحق ووجوب المحافظة عليها. وإنه يشبه قواعد الدين الجديد وحدوده بالسلاسل التي أحاطت بالرقاب فإذا هو عاجز عن الفكك منها والخروج عليها. ويقول في هذا:

فليس كعهدِ الدارِ يا أمَّ مالكِ
ولكنَّ أحاطتْ بالرقابِ السَّلاسلُ
وعادَ الفتى كالكهلِ ليسَ بقائلِ
سوى العَدْلِ شيئاً فاستراحَ العواذلُ

ونراه في صورة ثانية يرثي بها زهير بن العجوة، حيث أنه لم يكن يخشى قريشاً في الجاهلية، ولم يكن ليتخاذل عن أخذ ثأره منها. أما في الإسلام فإنه تغير، وصار ينظر إلى قريش بأنها مركز الرياسة والإمارة والسياسة مع إحساسه العميق بالحق على جميل بن معمر الذي قتل قريبه ظلماً

وعدواناً إذ كان بين الأسرى يوم حنين فضرب عنقه لإحنة
كانت بينهما في الجاهلية». وهذا هو سبب غيظه وسخطه.

ويقول في هذا:

فما كنتُ أخشى أن تنالَ دماءنا
قريشٌ ولما يُقتلُوا بقتيل
وأبرحُ ما أمرتُم ومَلَكْتُم
بَدَ الدُّهرِ ما لم يُقتلُوا بِغليلِ

ويلعب الشوق في وجدانه، حينما هاجر ابنه خراش في
أيام عمر بن الخطاب وغزا مع المسلمين في البلاد البعيدة
فاشتاق إليه، وتعلق به. وأحس بالوحدة والوحشة والضعف،
وهو الهرم الكبير بعد مقتل إخوته، وانقراض أهله، وانعدام
المصيف». وقدم إلى عمر وشكا إليه مشكلته مستلهماً حجة
من آي الذكر الحكيم. فليس من الحكمة أن يتركه ابنه
ويشترك في الغزوليفوز بالشهادة في سبيل الله، في حين أنه
شيخ كبير قد بلغ من العمر عتياً. ويقول في ذلك.

ألا فاعلمْ خِراشُ بأنَّ خَيْرَ الـ
مُهاجِرِ بَعْدِ هِجْرَتِهِ زَهِيدُ
فإنَّكَ وابتغاءَ البَرِّ بَعْدِي
كَمَخْضُوبِ اللَّبَانِ وَلَا يَصِيدُ

وربما يكون قد استوحى معنى هذين البيتين من قوله تعالى : ﴿وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً، إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريماً، واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً﴾ . وعند هذا قبل عمر بن الخطاب شفاعة الوالد وكتب بأن يعود خراش إلى أبيه، وألا يغزو «من كان له أب شيخ إلا بعد أن يأذن له» .

وهذا جُريبة بن الأشيم، الذي كان «في الجاهلية أحد شياطين بني أسد وفتاكهم، وكان يغير على القوافل . فلما أسلم حسنت سيرته واستقام وعدل عن الإغارة والنهب . وراح يعلن التوبة، والإيمان والابتعاد عن الشر . ويقول :

بُدِّلْتُ دِيناً بَعْدَ دِينٍ قَدَّمُ
كُنْتُ مِنَ الدِّينِ كَأَنِّي حُلْمُ
يَا قِيَمَ الدِّينِ أَقِمْنَا نَسْتَقِمُ
فإن أَصَادِفَ مَائِثاً فَلَمْ أَلِمُ

وهذا يزيد بن الصَّقِيلِ العُقَيْلي، فإنه كان لصاً مشهوراً ببادية الحجاز، وبقي في حياة اللصوصية زمناً طويلاً، إلى أن مرَّ به جيش وجهه عثمان بن عفان إلى الشام، فانضم إلى

جيش المسلمين وترك حياة التلصص، واستشهد في سبيل الله .
ومن شعره قبل وفاته، حيث أنه يعلن توبته، ويستغفر فيه
لنفسه، قوله :

أَلَا قُلْ لِأَرْبَابِ الْمَخَائِضِ أَهْمِلُوا
فَقَدْ ثَابَ مِمَّا تَعْلَمُونَ يَزِيدُ
وَإِنْ أَمْرًا يَنْجُو مِنَ النَّارِ بَعْدَمَا
تَزُوْدُ مِنْ أَعْمَالِهَا لَسَعِيدُ
إِذَا مَا الْمَنِيَا أَخْطَأَتْكَ وَصَادَفَتْ
حَمِيمَكَ فَاغْلَمْ أَنَّهَا سَتَعْمُدُ

فمن المؤكد أن الظروف الاجتماعية الجديدة هي التي
حملت الشعراء الصعاليك على الابتعاد عن حياة الغزو
والتلصص. حيث أنهم عادوا إلى المجتمع بعدما أصلح
الإسلام بمبادئه الخلل الذي كان في الجاهلية، وعاش هؤلاء
مؤمنين بالدين الجديد ونظمه وقوانينه.

ولا يعني هذا أن مجتمع صدر الإسلام قد محا من
الوجود ظاهرة الحنين إلى الجاهلية وأيامها وأعمالها. فقد
بقي بعض الصعاليك المخضرمين متصلين بالماضي يعيشون
إما للهجاء والشر، وإما لقطع الطرق وسرقة الإبل والإغارة
على القوافل إذ أن الإسلام لم يتعمق في قلوب هذه الفئة من

الصعاليك المخضرمين، ولا استقام معه سلوكهم. ونجد في هؤلاء فريقين.

١ - فريق جنح عن النهب والإغارة، ولكن ظل فيهم شر كثير ويمثل هذا الفريق أبو الطمحان القيني، وفضالة بن شريك.

ومن المعروف أن أبا الطمحان كان في الجاهلية «صعلوكاً يسرق الإبل». وكان «من طائفة الصعاليك الخلماء». فقد خلعتة قبيلته وطردته لسوء أخلاقه، مما جعله يستجير بأكثر من قوم، وجعل حياته دائمة الحركة لا تستقر في مكان. حتى أصبح مستهتراً بالحياة مستخفاً بها، مستهيناً بالموت. وعندما عاتبته زوجته على أعماله وغاراته صاح بها قائلاً:

لو كنتُ في زَيْمَانَ تُحْرُسُ بِأَبِيهِ
أَرَا جَيْلُ أَحْبَوشٍ وَأَعْضَفُ آلِفُ
إِذَا لَأَتَنِي حَيْثُ كُنْتُ مَبِيَّتِي
يَحُوبُ بِهَا هَادٍ بِأَمْرِي قَائِفُ
فَمَنْ زَهَبَ آتِي الْمَتَالِفُ سَادِرًا
وَأَيُّ أَرْضٍ لَيْسَ فِيهَا مَتَالِفُ

أما في فترة إسلامه فإنه بقي يحزن إلى الماضي. حتى

قال بعض النقاد عنه، بأنه إنسان لم يحسن إسلامه، وكانت عقيدته ضعيفة:

حَنَنْتَنِي حَانِيَاتُ الدُّهْرِ حَتَّى
كَأَنِّي خَائِلٌ أَذُنُو لِصَيْدِ
قَصِيرٍ السَّخَطُو يَحْسَبُ مِن رَأَنِي
وَلَسْتُ مُقَيِّدًا أَنِّي بِقَيْدِ

وماروي عنه أنه قال هذين البيتين في آخر أيامه حيث يتذكر الحياة الماضية ويحن إليها وإلى التهالك على الملامح حتى في أواخر أيامه. ويقول:

أَلَا عَمَلَانِي قَبْلَ نَوْحِ النُّوَائِحِ
وَقَبْلَ نُشُوزِ النُّفُسِ بَيْنَ الْجَوَانِحِ
وَقَبْلَ غَيْدِ يَا لَهْفِ نَفْسِي عَلَى غَيْدِ
إِذَا رَاحَ أَصْحَابِي وَلَسْتُ بِرَائِحِ

وهذه الأبيات التي وصلتنا تدل على خبث سريرته وعدم إسلامه بطريقة صحيحة إذ بقي للحياة الجاهلية أثر كبير في نفسه. وبقيت عقيدته ضعيفة، ونفسه مضطربة وبقي مرتبطاً بالماضي أكثر من ارتباطه بالحاضر.

أما فضالة بن شريك، الذي يصفه القدماء بأنه «كان شاعراً فاتكاً صعلوكاً مخضرمًا أدرك الجاهلية والإسلام». وقد

انتشرت أخباره وأشعاره بين الناس ونستشف من تلك الأشعار أنه كان سيء الخلق، متسرعاً إلى الشر حتى انه أوقف شعره في الهجاء المقذع لأبناء الخلفاء والأمراء.

فالهجاء هو أهم مظهر من رواسب الصعلكة عند فضالة بن شريك، وهو هجاء مقذع، وزعه على غير واحد، دون مراعاة للحياة الجديدة وما فيها من عفاف ونبل وسام عن الخصومات، أو استثمار لنهي الخلفاء عنه لما يثير في النفوس من العداوات. فقد هجا عاصم بن عمر بن الخطاب لأنه لم يبعث إليه بشيء من الهبات. وقال:

أَلَا أَيُّهَا الْبَاغِي الْقِرَى لَسْتَ وَاجِدًا
قِرَاكَ إِذَا مَا بَثَّ فِي دَارِ عَاصِمٍ
إِذَا جِئْتَهُ تَبَغِي الْقِرَى بَاتَ نَائِمًا
بَطِينًا وَأَمْسَى ضَيْفُهُ غَيْرَ نَائِمٍ
فَتَى مَنْ قَرِيشٍ لَا يَجُودُ بِنَائِلٍ
وَيَحْسَبُ أَنَّ الْبُخْلَ ضَرْبَةٌ لَازِمٍ

وبعد هذا الشعر اشتكاه عاصم إلى عمرو بن سعيد بن العاص أمير المدينة فطلبه فهرب إلى الشام ولحق يزيد بن معاوية فاستجار به، فأمنه واستشفع له فامتدحه ونوه ببني أمية.

وظلت نوازع الشر غالبة عليه، ومستبدة به. ويقال انه توجه إلى الكوفة وبيع عبد الله بن مطيع عامل ابن الزبير عليها، فلما طرده المختار الثقفي عنها هجاه وقال:

دَعَا ابْنَ قَطِيعٍ لِبَيْعِ لِبَيْعِ فَجِئْتُهُ
إِلَى بَيْعَةٍ قَلْبِي بِهَا غَيْرُ عَارِفٍ
وَلَمْ يُسْمِرْ إِذْ بَايَعْتَهُ مِنْ خَلِيفَتِي
وَلَمْ يَشْتَرِطْ إِلَّا اشْتَرَاطَ الْمَجَازِفِ
مَتَى تَلَقَّ أَهْلَ الشَّامِ فِي الْخَيْلِ تَلْفَنِي
عَلَى مُقَرَّبٍ لَا يُزْدَهِي بِالْمَجَازِفِ

ونراه يتدخل في شؤون الناس بشكل سافر. إذ أنه هجا رجلاً كوفياً تزوج امرأة وسأل في مهرها، كما هجا معه أهلها الذين ارتضوه زوجاً لها مع أنه فقير ضعيف ذليل، لا يقدر على إعالتها، ولا يفيد في الشدائد: ويقول:

أَنْكَحْتُمْ لَا فَتَى دُنْيَا يُعَاشُ بِهِ
وَلَا شَجَاعاً إِذَا انشَقَّتْ عَصَا السُّدَيْنِ

إنه يتدخل بشؤون الناس، مبتغياً أن يسيروا كما يريد، ويحاول أن يخضع الجميع لمبادئه وقيمه التي تعلمها من الجاهلية، وفقاً لمذهب الصعلكة الذي آمن به وأوقف حياته من أجله.

والواضح أن أبا الطمحان القيني وفضالة بن شريك
يمثلان الصعاليك الذين أقصروا بعد إسلامهم عن التصعك
القائم على الإغارة والغصب ولكنهما لم يستقيما كل
الاستقامة.

٢ - فريق لم يتأثر بالإسلام أي تأثر.

وهذا الفريق من الصعاليك المخضرمين لم يتأثر
بالإسلام ومبادئه وقيمه أي تأثر، وبقيت حياة هذا الفريق
قائمة على الغزو والإغارة، بل ظلوا يزاولون نشاطهم
وأعمالهم للسلب والنهب. ومن الطريف أن بعض أفراد هذه
الفئة بقي يصرح بأن الفقر والحاجة والعجز عن إعالة الأبناء
هي التي دفعته إلى احترام اللصوصية وعلى رأسهم
فرعان بن الأعراف التميمي، الذي كان شاعراً لصاً يغير على
إبل الناس في صدر حياته بالجاهلية «وفي خاتمتها بعد أن
أسلم وكبر». ويقول:

يقولُ رجَالٌ إن فرعانَ فاجِرٌ
ولله أعطاني بنيَّ وماليا
فأربعةٌ مثل الصُّقور وأربعةٌ
مراضيعٌ قد وقَّينُ شُعناً ثمانيا
إذا اصطنعوا لا يخبئون لغائب
طعاماً ولا يرعون من كان نائيا

ومن الصعاليك الذين كانوا يترصدون الناس، لينقضوا عليهم ويسلبوا أموالهم شبيب بن كريب الطائي. فقد كان يقطع الطرق أيام علي بن أبي طالب ولما انتهى أمره إليه، وعلم أنه يقطع الطرق على مشارف الكوفة بعث إليه أحمر بن شميظ العجلي، وأخاه في فوارس فهرب وأنشأ يقول:

وَلَمَّا أَنْ رَأَيْتُ ابْنِي شُمَيْظُ
بِسِكِّةِ طَبِيٍّ وَالْبَابِ دُونِي
تَجَلَّلْتَ الْعَصَا وَعَلِمْتُ أَنِّي
رَهِينٌ مُخَيِّسٌ إِنْ يَشْفُونِي
وَلَوْ أَنْظَرْتَهُمْ شَيْئاً قَلِيلاً
لَسَاقُونِي إِلَى شَيْخِ بَطِينِ

وأخبار هذا الفريق من الشعراء الصعاليك، قليلة ونادرة جداً. لكن الملاحظ أنهم بدأوا يشاركون في الحياة السياسية، وينحازون إلى فريق ضد فريق. لكن حركة الصعلكة قد ضعفت في صدر الإسلام ضعفاً شديداً، لأن الإسلام استطاع أن يزيل الأسباب التي كانت تخلق الصعاليك. وسوى بين الناس، وأعطى كل ذي حق حقه. ووفر للناس الحياة الكريمة. ووضع القوانين الاجتماعية العادلة. أمام هذا العطاء والسمو في الحكم والإدارة ندرت

حركة الصعلكة ولم يبق منها سوى أشخاص معدودين ، لم يتأثروا بالإسلام ، وبقيت الروح الجاهلية مهيمنة تحركهم حتى في آخر لحظة من لحظات حياتهم .

أثر البيئة في ظهور حركة الصعاليك في العصر الأموي:

١ . الحياة الاقتصادية:

لم تكن الحياة الاقتصادية في عصر بني أمية سليمة كل
السلامة. ومستقرة كل الاستقرار، وإنما «كانت مختلة بعض
الاختلال ويعود سبب ذلك إلى:

أ- حاجة الخلفاء الأمويين إلى المال وإنفاقه على
«دورهم وقصورهم وعطورهم وحواشيهم وأعوانهم
وشعرائهم». وكان قسم منه يذهب إلى «تجهيز الجيوش تلو
الجيوش للقضاء على الخارجين عليهم والناشرين بهم».

ب- استيلاء بعض أعداء بني أمية على بعض الأقطار
 واحتجاز الأموال عن الدولة في دمشق. وهذا ما حدث مع
عبد الله بن الزبير الذي احتجز أموال الحجاز والعراق
ومصر.

ج- إغارة بعض الخارجين على أموال الدولة وسلبها،
كما حصل عند الصعلوك عبيد الله بن الحر الجعفي «الذي

كان يغير على أموال الدولة، ويستصفي لنفسه وإخوانه من الصعاليك خراج كثير من الكُور.

د- قسوة العمال الذين كانوا يتولون جباية الصدقات والخراج وانحرافهم. وللدلالة على ذلك يروي البلاذري قصيدة طويلة ليزيد بن الصِّعق يشكو فيها إلى عمر بن الخطاب من الولاة وعمال الخراج في كثير من الأمصار، ممن استغلوا الناس «واستأثروا بالخيرات وطيبات الحياة لأنفسهم، فإذا هم مترفون أغنياء وإذا غيرهم من سواد الرعية فقراء بؤساء».

وهذه القسوة من العمال لم تكن في الجزيرة العربية فقط، بل تعدتها إلى العراق. حتى ان بعض هؤلاء العمال كان يتفاخر بإزهاقه الرعية، خاصة زياد بن أبيه الذي يقول لمعاوية: «دوخت العراق، وجبيت برها وبحرها وغناها وسمينها، وحملتُ إليك لبها وقشورها»... ولم يكن الحجاج بن يوسف أقل بطشاً من زياد، بل زاده في ذلك، حتى أصبح مضرب المثل في البطش والقسوة «حتى ان أهل الذمة لم يجدوا خلاصاً من قسوته وبطشه إلا أن يدخلوا في الإسلام، وينتقلوا إلى الأمصار» مما جعل موظفيه يشكون إليه من انكسار الخراج. ومما جعله يكتب إلى البصرة وغيرها: «أن

من كان له أصل في قرية فليخرج إليها، فخرج الناس وعسكروا، وأخذوا يبكون وينادون وامحمداه، وامحمداه ولا يدرون أين يذهبون».

وكان يزيد بن أبي مسلم عامل عبد الملك على إفريقية، يسوم الناس ألوان العذاب، مما دفعهم إلى الثورة عليه وقتله. وكذلك كانت حالة بلاد فارس إذ كان العمال يبطشون ويأخذون بقسوة، لا يردعهم ضمير ولا دين.

ولم يقف ظلم العمال والسعاة عند حد تحصيل أموال الدولة، بل تعداه إلى فرض ضرائب خاصة بهم. وبهذا كَوَّنوا لأنفسهم ثروات ضخمة، حتى ذاع بين الناس «أن من تولى إمارة أو كورة فإنما هي نصيبه من الدنيا لكي يفوز منها بما يريد من الأموال». وفي ذلك يقول أنس بن أبي أناس لحارثة بن بدر عامل زياد بن أبيه على سُرُق بالأهواز:

أحارِبُنْ بَدْرٍ قَدْ وَلَيْتَ إِمَارَةً
فَكَرُّ جُرْدًا فِيهَا تَخُونٌ وَتَسْرُقُ
وَبَاهُ تَمِيمًا بِالغَنَى إِنْ لَلغَنَى
لِسَانًا بِهِ الْمَرْءُ الْهَيُوبَةَ يَنْطُقُ
فَلَا تَحْقِرَنَّ يَا حَارِ شَيْئًا أَصْبَتَهُ
فَحَظُّكَ مِنْ مُلْكِ الْعِرَاقَيْنِ سُرُقُ

ولم يكتف العمال بالسرقة وادخار الأموال وجمعها، بل كانوا يستدينون من بيت المال. وللدلالة على ذلك ننقل بعض الأخبار التي وردت في بعض كتب التاريخ والتراجم. فمثلاً كانت ثروة عبد الرحمن بن زياد والي خراسان لمعاوية سنة ثمان وخمسين «ما يكفيه مائة سنة في كل يوم ألف درهم». وكان عبد الله بن عبد الملك بن مروان في أثناء ولايته على مصر سنة خمس وثمانين «مشهوراً بالجور كما كان يرتشي ويأخذ الأموال من الخراج وغيره». وحينما صرف الحجاج المهلب بن أبي صفرة عن الأهواز سنة ثمان وستين كان «مديناً لبيت المال بألف ألف درهم» ومثله يزيد بن المهلب، فإنه عندما نَحَى عن خراسان كان عليه لبيت المال «سته آلاف ألف درهم».

ولهذا أصبح كل خليفة يحاسب عمال الخليفة الذي سبقه «ويعذبهم أشد العذاب لاستخلاص الأموال منهم». فحين عزل الحجاج يزيد بن المهلب وسائر إخوته عن خراسان أشخصهم الوالي الجديد إليه، «وطالبهم بسة آلاف ألف درهم ونكّل بهم» ولما مات الحجاج وولي سليمان بن عبد الملك قدّم يزيد بن المهلب وخصه، ودفع إليه كل أصحاب الحجاج وغيرهم «وأمره بتعذيبهم حتى يستخرج الأموال منهم، وتتبع سليمان بنفسه موظفي الحجاج وسامهم سوء العذاب».

ويقول اليعقوبي: «حين تولى عمر بن عبد العزيز عزل بدوره يزيد بن المهلب وعذبه وطالبه بعشرين ألف درهم، وعزل يزيد بن عبد الملك أيضاً عمال عمر بن عبد العزيز... . وصرف هشام بن عبد الملك خالداً القسري عن العراق وولى عليه يوسف بن عمرو الثقفي، فقبض على خالد ورفاقه وأخذهم وبطش بهم حتى مات أكثرهم في يده».

هـ - موقف القبائل والأمصار من البيت الأموي:

من المعروف تاريخياً أن القبائل وكثيراً من الأمصار انحازوا إلى خصوم البيت الأموي السياسيين. وأكثروا من الشغب والثورات، حتى نالوا الظلم والقسوة من العمال الذين «كانوا يتشددون في استيفاء الصدقات والخراج منهم دون نظر إلى إملاقهم وجذب أرضهم، مثل قبيلة نمير، وقبيلة تميم، وأهل العراق» كما حرم هؤلاء من أعطيات بيت المال. وهذا ما فعله معاوية معهم، إذ أنه لم يعط إلا أهل اليمن أنصاره.

وحيثما كان بعض الخلفاء يفكر في استرضاء القبائل الثائرة بزيادة العطاء لها كان أمره لا ينفذ من قبل عماله.

ومن ذلك ما رواه صاحب الأغاني عن معاوية حينما أمر
 «أهل الكوفة بزيادة عشرة دنانير في أعطياتهم» وعامله حينئذ
 على الكوفة النعمان بن بشير «وكان عثمانياً، كما كان يكره
 أهل الكوفة لميلهم إلى علي» فأبى النعمان أن يصرفها،
 فكلموه بها فمنعها فصاح به عبد الله بن صمّام السُّلُوي
 قائلاً:

زيادتنا نِعْمَانٌ لَا تَحْرَمُنَا
 خَفِيَ اللَّهُ فِيْنَا وَالكِتَابُ الَّذِي تَتْلُو
 فَإِنَّكَ قَدْ حُمِّلتَ مِنَّا أَمَانَةٌ
 بِمَا عَجَزْتَ عَنْهُ الصَّلَاحِمَةُ الْبُزْلُ^(١)
 وَإِنَّ يَكُ بَابُ الشَّرِّ تُحْسِنُ فَتَحَهُ
 فَلَا يَكُ بَابُ الْخَيْرِ لَيْسَ لَهُ قُفْلٌ

وتبرز كتب التاريخ في طياتها أخباراً كثيرة عن ظلم
 الولاة للرعية. ويمكن القول إن حكام بني أمية لم يوفروا
 أسباب الحياة السعيدة للسواد الأعظم من الشعب بل كانت

(١) الصلاخمة: جمع صلخم وهو البعير الشديد الماضي. البزل جمع
 بزول وهو البعير إذا فطر نابه وانشق في السنة التاسعة. يريدون أنه
 مستكمل الشباب، مستجمع القوة.

أعطياتهم وهباتهم تذهب لأنصارهم وأعوانهم. وكانوا يشددون على خصومهم. ومن هنا نشأ في المجتمع الأموي طبقتان: طبقة غنية وقوامها الخلفاء والأمراء والعمال والولاة والقبائل الموالية. وطبقة فقيرة، كانت تعمل لتدفع الضرائب الكثيرة للدولة. وهؤلاء الفقراء انقسموا بدورهم إلى فئتين، الأولى، ارتضت حياة الفقر والبؤس، وعاشت في استكانة وحرمان. ولم تستعمل سوى الكلمة علماً ترفع الظلم والقهر. وكانت الشكوى على لسان عقبة بن هبيرة الأسدي يستصرخ معاوية لكي يرحم قومه ويعدل بينهم. وفي ذلك يقول:

مُعَاوِيَ إِنَّا بَشْرٌ فَاسْجَحْ
 فَلَسْنَا بِالْجِبَالِ وَلَا الْحَدِيدِ^(١)
 فَهَبْهَا أُمَّةٌ هَلَكَتْ ضِيَاعاً
 يَزِيدُ أَمِيرُهَا وَأَبُو يَزِيدِ
 أَكَلْتُمْ أَرْضَنَا فَجَرَدْتُمُوهَا
 فَهَلْ مِنْ قَائِمٍ أَوْ مِنْ حَاصِدِ

وترتفع الشكوى مدوية في عهد عبد الملك بن مروان مطالبة بالأخذ على أيدي السعاة المستبدين. ومن ذلك قول

(١) أسجح: خلقت وسهله وكن سمحاً.

عمرو بن أحمر الباهلي يخاطب يحيى بن الحكم والي
المدينة لعبد الملك، بقوله:

إِنْ نَحْنُ إِلَّا أَنْاسُ أَهْلِ سَائِمَةٍ
مَا إِنْ لَنَا مِنْ دُونِهَا حَرْثٌ وَلَا غُرْرٌ^(١)
مَلُّوا الْبِلَادَ وَعَلَّتْهُمْ وَأَحْرَقَهُمْ
ظَلَمُ السُّعَاةِ وَبَادَ الْمَاءُ وَالشَّجَرُ
إِنْ لَا تَدَارِكُهُمْ تُصْبِحُ مَنَازِلُهُمْ
قَفْرًا تَبِيضُ عَلَى أَرْجَائِهَا الْحُمْرُ^(٢)
وأشهر تلك الشكاوى التي أوردها البغدادي في خزانة
الأدب. تلك التي رفعها الراعي إلى الخليفة عبد الملك
نفسه حيث وفد الراعي على الخليفة ورفع إليه بلسان قومه
بطش الولاة والسعاة وعسفهم، الذين أوقعوا كارثة الجوع
بالقبيلة كلها.

ومما قاله:

أُبْلِغُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ رِسَالَةَ
تَشْكُو إِلَيْكَ مَضَلَّةً وَعُيُولًا
أَخْلِيفَةَ الرَّحْمَنِ إِنَّا مَعْشَرُ
حُنْفَاءٍ نَسْجُدُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا

(١) الغرر: جمع غرة وهو العذ.

(٢) الحمرة: نوع من الطيور.

عَرَبٌ نَرَى لَه فِي أَمْوَالِنَا
حَقُّ الزَّكَاةِ مُنْزِلًا تَنْزِيلًا
إِنَّ السَّعَاءَ غَضُوكَ يَوْمَ أَمْرَتَهُمْ
وَأَتَوْا دَوَاهِي لَوْ عَلِمْتَ وَغُولًا
أَخَذُوا الْعَرِيفَ فَقَطَعُوا حَيْزُومَهُ
بِالْأَصْبَحِيَّةِ قَائِمًا مَغْلُولًا^(١)
حَتَّى إِذَا لَمْ يَتْرُكُوا لِعِظَامِهِ
لَحْمًا وَلَا لِفُؤَادِهِ مَغْقُولًا
جَاءُوا بِضُكُّهُمْ وَأَخَذَبَ أَسَارَتُ
مِنْهُ السَّيَاطُ يَرَاعَةَ إِجْفِيلًا^(٢)
أَخَذُوا حَمُولَتَهُ وَأَصْبَحَ قَاعِدًا
لَا يَسْتَطِيعُ عَنِ الدِّيَارِ حَوِيلًا
أَخْلِيفَةَ الرَّحْمَنِ إِنْ عَشِيرَتِي
أَمْسَى سَوَامُهُمْ عَزِيزِينَ فُلُولًا^(٣)
وَأَتَاهُمْ يَحْيَى فَشَدَّ عَلَيْهِمْ
عَقْدًا يَرَاهُ الْمَسْلَمُونَ ثَقِيلًا

(١) معلق الحيزوم: الصدر. الأصحبة: السباط. العريف: شيخ القبيلة.
(٢) الصك: الصحيفة. الأحدب: الشيخ الذي تقوس ظهره. اليراعة
والإجفيل: الجبان. أسارت: أبقت.
(٣) عزين: جماعات متفرقة. السوام: الإبل الراغبة.

كُتُباً تَرْكُنَ غَنِيَّهُمْ ذَا عَيْلَةٍ

بعد الغنى وفقيرهم مهزولاً^(١)

إِنَّ الَّذِينَ أَمَرْتَهُمْ أَنْ يَعْدِلُوا

لَمْ يَفْعَلُوا مِمَّا أَمَرْتُ فَتِيلاً

فَادْفَعْ مَظَالِمَ عَيْلَتِ ابْنَاءِهَا

عَنَّا وَأَنْتَقِذْ شِلُونَا الْمَأْكُولَا^(٢)

إن هذه القصيدة لوحة تنطق بظلم الولاة والسعاة. الذين

لا يؤمنون إلا بالقهر والارهاب، في سبيل تحقيق أهدافهم

وغناهم، ومصالحتهم الخاصة. ولا يلتفتون إلى حال تلك

القبيلة التي أصابها الجذب والإملاق.

ونستمر المظالم، وتكثر الشكايات حتى في عهد

الثائرين على بني أمية، أمثال عبد الله بن الزبير الذي بايعه

أهل الحجاز والعراق ومصر، على الشورى والعدل والخير.

ونسمع الشكوى في أيامه من الموالي والعرب في وقت

واحد. فهذا أبو حرة مولى خزاعة يتظلم والموالي من الفقر

في أيام عبد الله بن الزبير. ويقول:

أَبْلُغْ أُمِّيَّةَ عَنِّي إِنْ عَرَضَتْ لَهَا

وَابْنَ الزُّبَيْرِ وَأَبْلُغْ ذَلِكَ الْعَرَبَا

(١) العيلة: الفقر.

(٢) عيلت: افقرت وبرحت. الشلو: العضو.

إِنَّ الْمَوَالِي أَمْضَحَتْ وَهِيَ غَائِبَةٌ
عَلَى الْخَلِيفَةِ تَشْكُو الْجُوعَ وَالْحَرْبَ

وتستمر هذه المظالم حتى في عهد عمر بن عبد العزيز الذي حاول أن يسير على هدي عمر بن الخطاب «بأن الله بعث محمداً ﷺ داعياً ولم يبعثه جابياً». وحاول أن يقيم العدل بين الناس، وشدد على عماله «أن يسوسوا الناس بالإحسان والعدل والرفق» إلا أنه لم يوفق كل التوفيق أمام طغيان شيطان المال عند بعض العمال على حسن الإيمان وسلامة الدين. وهذا ما دفع كعب بن معدان الأشقري ليرفع صوته وشكوته إلى عمر بن عبد العزيز ويقول:

إِنْ كُنْتَ تَحْفَظُ مَا يَلِيكَ فَإِنَّمَا
عُمَالُ أَرْضِكَ بِالْبِلَادِ ذُنَابُ
لَنْ يَسْتَجِيبُوا لِلَّذِي تَدْعُو لَهُ
حَتَّى تُجَلِّدَ بِالسُّيُوفِ رِقَابُ
بِأَكْفٍ مُنْضَلَّتِينَ أَفْهَلُ بِصَائِرِ
فِي وَقَعِهِنَّ مَزَاجِرُ وَعَقَابُ

واشتد الجور في أيام يزيد بن عبد الملك، الذي نقض عدل عمر بن عبد العزيز وكتب إلى ولاته وعماله: «أما بعد فإن عمر كان مغروراً غررتموه أنتم وأصحابكم، وقد رأيت

كتبكم إليه في انكسار الخراج والضرية . فإذا أتاكم كتابي هذا فدعوا ما كنتم تعرفون في عهده، وأعيدوا الناس إلى طبقتهم الأولى، أخصبوا أم أجدبوا، أحبوا أم كرهوا، خيوا أم ماتوا والسلام» .

وكان يزيد بحاجة إلى المال حتى ينفق على مجالس لهوه وغناثه، حتى وصفه القدماء بأنه «خليع بني أمية» .

أما الطائفة الثانية من الفقراء، فقد ثارت في وجه الظلم والطغيان، وأبت الاستكانة والضميم، وسلكت سبيل الإغارة على القوافل وسلب أموالها . ومن هنا نشأ الصعاليك في العصر الأموي . ذلك أن الفقر هو الذي حملهم على التصعلك، وعلى اختيار سبيلهم في الإغارة والنهب اسلوباً للحياة . والذي يؤكد هذا قول صاحب الأغاني من أن «سعيد بن عثمان بن عفان مرّ وهو متوجه إلى خراسان بمالك بن الربيع ورفاقه من اللصوص والصعاليك، وكانوا يقطعون السبيل، ويغيرون على الحجيج بالبادية فقال له : ويحك تفسد نفسك بقطع الطريق، وما يدعوك إلى ما يبلغني عنك من العبث والفساد؟ فقال له : يدعوني إليه العجز عن المعالي، ومساواة ذوي المروءات ومكافأة الإخوان» .

والواضح أن مالك بن الربيع أتخذ هذا السبيل، ومال إلى التصعلك والتلصص حينما أحس بفروقات

اجتماعية بينه وبين الموسرين. ويورد صاحب الأغاني عن مالك نفسه أقوالاً تصور فساد الأحوال الاجتماعية والاقتصادية، وكيف كانت سبب تصعلكه:

أَحْقًا عَلَى السُّلْطَانِ أَمَا الَّذِي لَهُ
فَيُعْطَى وَأَمَا مَا عَلَيْهِ فَيَمْنَعُ
إِذَا مَا جَعَلْتُ الرَّمْلُ بَيْنِي وَبَيْنَهُ
وَأَعْرَضَ نَهَبٌ بَيْنَ يَبْرِينَ بَلْقَعُ^(١)
فَشَأْنُكُمْ يَا آلَ مِرْوَانَ فَاطْلُبُوا
سَقَاطِي فَمَا فِيهِ لِبَاغِيهِ مَطْمَعُ^(٢)

والملاحظ أن حركة التصعلك كانت تشتد وتقوى في أوقات الظلم واشتداد البغي والجور. وقد أورد الجاحظ في المحاسن والأضداد من أن «جحدر بن مالك الحنفي كان لصاً فانكأ شجاعاً شاعراً، وكان يغير على أهل هجر وناحياتها. فبلغ ذلك الحجاج. فكتب إلى عامله باليمامة يوبخه لتلاعب جحدر به، ويأمره بأن يشدد في طلبه حتى يظفر به، فاحتال العامل له حتى قبض عليه، وبعث به إلى الحجاج، فقال له ما

(١) أعرض: امتد وترامى. السهب: الأرض الواسعة. يبرين رمل لا تدرك أطرافه البلقع: الأرض الفقير.

(٢) السقاط: ما يحملونه من التمر. يريد إنه فقير لا يملك شيئاً يرغب فيه.

حملك على ما بلغني منك؟ فقال: جراً الجنان، وجفوة السلطان، وكلب الزمان».

فكلما اشتدت الأزمات الاقتصادية، وزادت الهوة بين الأغنياء والفقراء، واشتد الجور والبغي، والظلم والتعسف تطورت حركة الصعاليك وكبرت، وزاد خطرهما في المجتمع الأموي. وبرز ذلك وبشكل خاص أيام عبد الملك بن مروان، الذي ظهر في عصره أكثر من لص وصعلوك، من أمثال: طهمان بن عمرو الكلابي، والسهمري بن بشر العكلي، وجحدر بن مالك الحنفي.

والشيء الذي نود الإشارة إليه هو أن هؤلاء الصعاليك كانوا من قبائل تناقض السياسة الأموية، وتخالف أمورهم وأوامرهم، إذ كانوا يناصبون السلطة العداء، ويعملون على تقويض حكم بني أمية. وخير مثال على ذلك قبيلة تميم، التي عاشت في فوضى وعدم انصياع للنظام. وكانت تقف بجانب أي حركة ضد النظام القائم، إذ وقفت بجانب الخوارج الذين حاربوا الدولة فترة طويلة من الزمن. وظهر من تميم قطري بن الفجاءة أحد زعماء فرقة الأزارقة «ومنها كان جمهور أتباعه الذين قادهم، وحارب بهم جيوش الأمويين وقوادهم نيماً وعشر سنين» وفي المقابل، ضيق الأمويون على

تميم من الناحية المادية «إذ تعسفوا في جباية الصدقات منها، كما حرموها من العطاء». فاشتد الفقر عليها، وتعدد بؤساؤها مما حدا بكثير منهم إلى احتراف التصعلك والتلصص. فمن لصوصها وصعاليكها الفقراء. مالك بن الريب المازني، وعرقل السعدي، وأبو حردبة المازني ومسعود بن خرشة، وعبد الله بن الأحذب السعدي، وعبيد بن أيوب العنبري وأبو النشاش «والذي كان يغير على القبائل والقوافل في شذاذ من العرب بين طريق الحجاز والشام» وفي هذا يقول:

وسائِلُهُ أَيْنَ ارْتَحَالِي وَسَائِلِ
 وَمَنْ يَسْأَلُ الصَّعْلُوكَ أَيْنَ مَذَاهِبُهُ
 مَذَاهِبُهُ أَنْ الْفِجْجَاجَ عَرِيضَةَ
 إِذَا ضَنَّ عَنْهُ بِالنُّوَالِ أَقَارِبُهُ
 إِذَا الْمَرْءُ لَمْ يُسْرِخْ سَوَاماً وَلَمْ، يُرِخْ
 سَوَاماً وَلَمْ يَسْطُرْ لَهُ الرَّجْعَةَ صَاحِبُهُ (١)
 فَلَلَمَوْتُ خَيْرٌ لِفَتَى مِنْ قُعُودِهِ
 عَدِيماً وَمَنْ مَوْلَى تُعَافُ مَشَارِبُهُ
 وَدَوِيَّةٌ قَفَرٌ يَحَارِبُهَا الْقَطَا
 سَرَّتْ بِأَبِي النُّشَاشِ فِيهَا رَكَائِبُهُ (٢)

(١) السَّوَامُ: الماشية من إبل وغيرها.

(٢) الدَّوِيَّةُ الغُفْر: الصحراء الخالية.

لِيُذْرِكَ نَاراً أَوْ لِيَكْسَبَ مَفْنِئَةً

ألا إنَّ هذا الذَّهْرَ تُتْرَى عَجَائِبُهُ (١)

إنه يصور فقره، وبخل أقاربه عليه، حينما ابتعدوا عنه
وأشاحوا بوجوههم عن وجهه. فضايق بالحياة معدماً منبوذاً،
وفضل الموت على حياة الذل والقهر وآثر أن يسلك دروب
المهالك والصعاب، ليصيب المغانم أو يموت دون هدفه.
وآخر صعاليك العصر الأموي هو تميمي أيضاً وهو
الأحيمر السعدي. وقد عبر عن مشكلته وفقره في نوادر
كثيرة، فيها الكثير من الروعة والدقة.

(١) تترس عجائبه: أي هي تتكرر حيناً بعد حين.

٢ . الحياة الاجتماعية:

من الواضح تاريخياً أن عادات الجاهلية بقيت تسري في مفاصل الحياة الاجتماعية في العصر الأموي . والحق أن بعض البيئات الإسلامية تغيرت حياتها وتطورت مثل مكة والمدينة اللتين كان للظروف السياسية أثر واضح في غناهما وفي «إقبال الفتيان والشباب على الملاهي فيهما» . ودمشق عاصمة الخلافة ومستقر الخلفاء الذين أسرفوا في تشييد القصور «واقثناء كل طريف من فاخر المتاع، والإقبال على الملاهي» . حتى انفصل هؤلاء النفر من أبناء الطبقة الحاكمة، ومن أبناء الأسر الأرستقراطية الثرية عن المجتمع البدوي . إلا أن هذا التطور لم يشمل كل البيئات الإسلامية، كما أن القبائل التي لم تبرح منازلها الأصلية بالجزيرة العربية أو التي هاجرت إلى مواطن جديدة ظلت تحيا حياة فيها كثير من آثار الماضي ومظاهره حتى ان بعض الخلفاء عني بإرسال أبنائهم إلى البادية ليكتسبوا منها الخلق العربي الرفيع، ويمثلوا الحياة البدوية، ويفقهوا اللغة العربية فقهاً دقيقاً . وبالغ بعض الباحثين في تصوير هذه الناحية

مبالغة شديدة، حتى وصف بعضهم دولة بني أمية، بأنها «كانت أقرب إلى البداوة منها إلى الحضارة» أما الجاحظ فيصفها بأنها كانت «عربية أعرابية»، وأما القبائل العربية في ذلك العصر، فقد خضعت لسلطة الدولة من جهة، وبقيت تمارس حياتها الرعوية وعاداتها من جهة ثانية إذ أنها بقيت متمسكة إلى حد بعيد بعادات الجاهلية وموروثاتها حتى ان القبائل التي هاجرت من شبه جزيرة العرب بقيت في ظل عاداتها الرعوية، وحنينها إلى الترحال من مكان إلى آخر. وفي هذا يقول أبو الفرج: «إنَّ تغلب كانت بدواً بالجزيرة لا حاضرة لها». والمتصفح لكتب الأدب يرى الحنين إلى الماضي، حنين الأعرابي إلى صحرائه وحياته القائمة على الترحال والتنقل، ونفوره من الاستقرار في بيئة واحدة، في حياة هادئة ومستقرة. وقد جمع ياقوت الحموي في «معجم البلدان»، أشعاراً كثيرة، تعبر عن تلك الظاهرة الموروثة في حياة الإنسان العربي في ذلك الوقت. وظاهرة الحنين إلى الصحراء تبدو في قول بعض الشعراء:

أَكْرَرُ طَرْفِي نَحْوَ نَجْدٍ وَأَنْسِي
إِلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يُدْرِكِ الطَّرْفُ أَنْظُرُ
حَيْنِيئاً إِلَى أَرْضِ كَأَنَّ تُرَابُهَا
إِذَا أَمْطَرَتْ عُوْدٌ وَمِسْكٌ وَعَنْبَرُ

بِلاَدُ كَأَنَّ الْأَفْحُونَ بِرَوْضَةٍ
وَنُورُ الْأَقْصَى وَشَيْ بُرْدٍ مُحْبَرٌ

أَجْنُ إِلَى أَرْضِ الْحِجَازِ وَحَاجَتِي
خِيَامٌ يَنْجِدُ دُونَهَا السَّطْرُ يَقْصُرُ

وحنين البدوي إلى الصحراء لم ينقطع لحظة في عصر بني أمية. حتى أصبح ظاهرة من الظواهر. مما لفت انتباه المؤرخين له حتى خصه ابن الشجري بفصل كبير في حماسته وأفرد له الجاحظ رسالة طويلة بعنوان «الحنين إلى الأوطان» وقد فضل واحد كالفردق حياة البداوة على حياة المدينة. ويبدو ذلك بقوله:

لَفَلَجٌ وَصَحْرَاؤُهُ لَوْ سِرْتُ فِيهِمَا
أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ دُجَيْلٍ وَأَفْضَلُ^(١)

وَرَاحِلَةٌ قَدْ عَوَّدَتْنِي رَكْوَيْهَا
وَمَا كُنْتُ رَكَّابًا لَهَا حِينَ تُرْحَلُ^(٢)

(١) فلج: وادٍ من أودية تميم. دجيل: من أنهار دجلة.

(٢) الراحلة: السفينة. ترحل: تجهز للسفر.

قوائمها أيدي الرّجال إذا انتحت
وتحمّل من فيها فعوداً وتحمّل^(١)

وإلى جانب الحنين إلى البادية، والصحراء المترامية،
والحياة البدوية، تبرز ظاهرة المحافظة على الأنساب،
والحرص على الوحدة والتعاون من أجل صالح القبيلة.
وظلت سلطة سيد القبيلة نافذة مطاعة، حتى في القبائل التي
عاشت حياة الاستقرار في المدن. فكيف تلك التي بقيت في
مواطنها الأصلية في بيئة الصحراء البدوية، حيث لا سلطة
مركزية، ولا سلطان تعترف به سوى سلطان شيخ القبيلة.

وتشبّث القبائل العربية بأهم قانون جاهلي وهو الحرص
على الأنساب، والتعصب لأبنائها ضد أبناء القبائل الأخرى.
مما دفع بالعصبيات إلى واجهة الحياة الاجتماعية وبدا التنافر
بين القبائل، والحروب التي لم تهدأ قط. إذ أن بعض
عشائر قيس مثل كلاب وسليم نزحت من نجد إلى الشمال،
وزاحمت قبيلة كلب وغيرها من القبائل اليمنية في الشام،
وقبيلة تغلب في الجزيرة «وكان ذلك سبب خصام قبلي واسع
بينهما على المراعي والسياسة». فقد كانت قبيلة كلب مؤيدة
للأمويين، وكذلك كانت قبيلة تغلب. وكانت القبائل القيسية

(١) القوائم: المجاديف.

تناهض الأمويين والقبائل التي تساندهم أمثال كلب وتغلب . وقد انضمت القبائل القيسية إلى ابن الزبير بمكة وساعدته في حروبه ضد البيت الأموي . وتبقى الاضطرابات حتى يتغلب مروان بن الحكم وبمساعدة تغلب وكلب على القبائل القيسية في موقعة مرج راهط المشهورة : ويقتل زعيمها الضحاك بن قيس . ولكن قيساً لم تستكن بعد مقتله ، بل امتلأت قلوبها على بني أمية وأنصارهم حقداً وغضباً ، وتزعماها بالجزيرة زفر بن الحارث وانضم إليه عمير بن الحباب الذي أخذ يغير على كلب غارات متوالية ، كما أخذ يغير على تغلب وينكل بها ، غير أنها فتكت به سنة سبعين ، وتمكن زفر بن الحارث من الثار له في موقعة مرج الكحيل ، حيث هزم تغلب هزيمة نكراء . واصطدمت تميم بالأزد في البصرة ، وتنازعت معها على الامارة ، وقتلت سيدها مسعود بن عمرو ، فثارت نائرة الأزد غير أن الأحنف بن قيس سيد تميم أصلح بحكمته بين القبيلتين المخاصمتين .

وإذا كانت السياسة قد تدخلت في الصراع بين القيسية واليمنية في الشام والجزيرة والبصرة وخراسان فإن القبائل البدوية التي ظلت تعيش في نجد كانت تتشاجر بسبب تضارب مصالحها الاقتصادية وكانت تتقاتل أشد قتال وأشنعه حتى لتسيل الدماء وتكثر الثارات .

وأحييت هذه الحروب أهم قانون جاهلي، وهو الأخذ
 بالثأر، الذي هدمه الإسلام وجعله من حق الدولة. وظهر
 قانون الجوار والاستجارة كما كان في الجاهلية، وتحدث
 الأخبار أن الفرزدق كان يجير كل من لاذ بقبر أبيه على شاكلة
 ما كان يجير الجاهليون من عاذ بقبور آبائهم وأجدادهم.
 ومن طريف ما يروى أن امرأة استجارت بقبر والد
 الفرزدق، وأحضرت منه حصيات معها، وطلبت منه أن يتوسط
 لها عند تميم بن زيد والي السند للحجاج، الذي أخرج معه
 وحيدها لعله يرده إليها، فكتب إليه:

تميم بن زيد لا تكونن حاجتي
 بظهر فلا يعيا علي جوابها
 أتني فعادت يا تميم بغالب
 وبالْحُضْرَةِ السَّافِي عَلَيْهَا تَرَابُهَا

ويقال إن تميماً استجاب له، وأرجع ابنها إليها.
 وبرز أيضاً قانون الخلع الذي كان معمولاً به في
 الجاهلية، إذ أخذت القبائل تخلع بعض أو أحد أفرادها «إما
 لكثرة جناياته فيها أو على غيرها، وإما لسوء سلوكه
 الاجتماعي والأخلاقي» كما عادت إلى إعلان هذا الخلع
 على الناس «حتى لا تُؤخذ بجرائر من خلعتة منها»...

ويشكو هؤلاء الخلقاء الأمويون في أشعارهم مر الشكوى من سوء معاملة قبائلهم لهم وقسوتها عليهم، حتى ليصمها بعضهم بالجور والتقصير، وحتى ليهددها بالخروج عنها والعيش في الصحراء، حيث أرض الله الواسعة، وحيث المكان الذي لا يذل فيه الإنسان. وصور ذلك الخطيم العكلي قبل أن يتصعلك بقوله:

بني ظالمٍ لا تظلموني فإني
إلى صالح الأقسامٍ غيرُ بغيض
بني ظالمٍ إن تمنعوا فضل ما بكم
فإن بساطي في البلادِ عريض
فإن المعالم يُسلب الدهرُ عِزَّهُ
به العَلجان المرَّ غيرُ أريض

وقد وصف القتال الكلابي حياته بعد خلعه، إذ ينكر حياة الخمول ويندد بقبيلته التي خلعتَه واتهمته بالجبن والخمول:

يا لَيْتَنِي وَالْمُنَى لَيْسَتْ بِنَافِعَةٍ
لِمَالِكٍ أَوْ لِحِصْنٍ أَوْ لِسَيَّارٍ^(١)

(١) بنو مالك وحصن وسيار من فزارة، مشهورون بمنعتهم وتمردهم.

طَوَالَ أَنْضِيَةَ الْأَعْنَاقِ لَمْ يَجْأُوا
 رِيحَ الْإِمَاءِ إِذَا رَاحَتْ بِأَرْفَارِ^(١)
 لَا يَتْرَكُونَ أَخَاهُمْ فِي مُوَدَّاةٍ
 يُسْفَى عَلَيْهِ ذَلِيكَ الذُّلِّ وَالْعَارِ^(٢)
 وَلَا يَنْفِرُونَ وَالْمَخْرَازَةَ تَقْرَعُهُمْ
 حَتَّى يُصِيبُوا بِأَيْدِي ذَاتِ أَظْفَارِ

عاش الخلفاء في ظروف اجتماعية قاسية، وفي حالة فيها البؤس والذل. ممّا دفعهم إلى التصعلك والإغارة لاكتساب لقمة العيش. وكما قلنا إن سبب الخلع هو جنائيات المخلوع نفسه أو سوء أخلاقه. ومن هؤلاء الخلفاء مسعود بن خرشة الشاعر البدري التسمي، وأحد اللصوص الذين كان خلعهم سبب تصعلكهم وتلصصهم إذ الراجع «أن قومه خلعوه لفساد أخلاقه». وعبيد بن أيوب العنبري الذي كان لصاً فأهدر السلطان دمه وخلعه قومه. «فاستصحب الوحوش وأنس بها وأنست به» والأحيمر السعدي الذي كان أيضاً لصاً كثير الجنائيات، فخلعه قومه وخاف السلطان «فخرج إلى الفلوات وقفار الأرض». ويعلّى الأحوال يشكري الأزدي إذ

(١) أنضية الأعناق: عظامها. الأزمار: الأحمال.

(٢) الموداة: الشدة والمهنية. الدليك: التراب الناعم.

كان «لصاً فاتكاً خارباً يجمع صعاليك الأزد وخلعاءها، ويفير بهم على أحياء العرب ويقطع الطريق على السابلة، فشكى إلى نافع بن علقمة الكناني والي مكة، فأخذ به عشيرته الأذنين فلم ينفعه ذلك، واجتمع إليه شيوخ الحي وعرفوه أنه خليع قد تبرأوا من جرائره إلى العرب، فلم يقبل ذلك منهم وألزمهم إحضاره، وضم إليهم شرطاً يطلبونه إذا طرق الحي حتى يجيئوا به. فلما اشتد عليهم في أمره، طلبوه حتى وجدوه فأتوا به فقيده وأودعه السجن».

وكلما استعرضنا حياة هؤلاء الخلعاء نجد أن قبائلهم إنما كانت تخلعهم لفساد سلوكهم الأخلاقي أو الاجتماعي. وانها كانت تتبرأ منهم بعد خلعها لهم. حتى أصبحت حياتهم بعد ذلك ذليلة مهينة. ولم يعد أمامهم إلا التصعلك والتلصص والإغارة.

وإلى جانب هذه الفئة من الخلعاء، نشأت فئة الفارين من وجه العدالة. الذين عاشوا في الأرض فساداً. ومن هؤلاء الصعاليك الفارين من وجه العدالة الهيزدان بن خطار «كان لصاً فطلبه السلطان ففر إلى خراسان» والقتال الباهلي «كان شاعراً فارساً، فأحدث حدثاً فهرب إلى جبل يذبل وأقام به». وعبد الله بن الأحذب السعدي اللص الفاتك «جنى جنابة فترك بلاد تميم ولحق ببلاد قضاة» وبهذّل الطائي وأخوه

مروان، ورفيقهما السمهري بن بشر العكلي اللص، «أغاروا جميعاً على عون بن جعدة وهو في طريقه إلى الحج، وقتلوه فطلبهم عبد الملك بن مروان أشد طلب حتى قبض عليهم ونكل بهم». ويلتقي بعض الصعاليك الفقراء مع الصعاليك الخلاء الفارين من وجه العدالة مثل مالك بن الربيع وجحدر بن مالك الحنفي، والأحيمر السعدي.

وقد وردت في كتب التاريخ أخبار تلك الفئة الفارة من وجه العدالة. وهذا القتال الباهلي، يصف حياة التشرد وما فيها من بؤس وعذاب، وخوف وألم:

تقول ابنة البكري لما بدا لنا
لدى السُّتْرِ منها لِمَّةٌ وبنانُ
أراك ظِلِّتَ اليومَ أسودَ شاحباً
طريدَ دَمٍ يُرمى بك الرَّجْوَانُ^(١)
أخا سَفَرٍ يشكو الكلالَ ركابُهُ
تَبْدُلُ مَرَّ العَيْشِ بَعْدَ لِيَانِ
ويصف السمهري بن بشر العكلي الحبس، وما يتلقاه
من أذى نفسي وجسدي بقوله:

(١) رمى به الرجوان: استهين به.

لقد جَمَعَ الحَدَّادُ بَيْنَ عِصَابَةٍ
تَسَائِلُ فِي الْأَقْيَادِ مَاذَا ذُنُوبُهَا (١)
بِمَنْزِلَةٍ أَمَا اللَّثِيمُ فَشَامِتٌ
بِهَا وَكِرَامُ الْقَوْمِ بِإِدِّ شُحُوبُهَا
إِذَا حَرَسِي قَفَعِ السَّبَابِ أُرِعِدَتْ
فَرَايِصُ أَقْوَامٍ وَطَارَتْ قُلُوبُهَا (٢)
أَلَا لِيَتَنِي مِنْ غَيْرِ عُكُلِ قَبِيلَتِي
وَلَمْ أَذِرْ مَا شُبَّانُ عُكُلِ وَشَيْبُهَا
قَبِيلَةٌ لَا يَفْرَعُ السَّبَابِ وَقَدْهَا
لِيَخِيرَ وَلَا يُهْدَى الصُّوَابَ خَطِيبُهَا

من هذه القسوة المتلاحقة من السلطة حيناً ومن القبيلة
حيناً آخر خرجت طائفة الصعاليك في العصر الأموي . شاهرة
سلاح الغزو والتلصص سبيلاً وهدفاً، من أجل حياة أفضل،
أو على الأقل من أجل البقاء في الحياة بعدما سدت مناقذ
العيش الشريف أمامهم .

(١) الحداد: السجان .

(٢) أُرِعِدَتْ: ارتجفت واضطربت . الفرائص: جمع فريصة، وهي اللحمة
التي بين الجنب والكف .

٢ - الحياة السياسية:

اضطربت الحياة السياسية في الأمصار الإسلامية بعد مقتل عثمان بن عفان. وانقسم المسلمون بين مؤيد للإمام علي، ومعارض له. وقاد المعارضة آنذاك السيدة عائشة، وطلحة والزبير «فإنهم رفضوا المبايعة له - لعلي - وانحدروا من مكة إلى البصرة حيث أنصارهم وأشياعهم للمطالبة بدم عثمان». وتبعهم الإمام علي، ونزل بالكوفة وأخذ يرأسهم مبتغياً حقن دماء المسلمين. غير أنه لم يكتب له النجاح، وكانت موقعة الجمل بينه وبينهم، وانتهت بانتصاره عليهم «ومقتل طلحة وجرح الزبير وعودة عائشة إلى مكة». وما كادت تخدم نيران هذه الحرب حتى تلتها معركة - صفين - بين الإمام علي ومعاوية. وكانت خديعة التحكيم التي أدت إلى خروج طائفة من أنصار الإمام علي عليه وطالته برفض التحكيم «فلما لم يأخذ برأيهم انفضوا من حوله ودارت بينه وبينهم معركة النهروان، ففتك بهم فتكاً ذريعاً، ولكنهم لم يلبثوا أن اتفقوا على التخلص منه ومن خصمه، فغدروا به وقتلوه وسلم معاوية».

وبعد هذا ببيع معاوية خليفة للمسلمين. وبرزت في عهده ثلاثة أحزاب بدأت تظهر على المسرح السياسي وهي:

١ - حزب الزبيريين:

وينسب إلى عبد الله بن الزبير، الذي التزم جانب السيدة عائشة وطلحة حين طالبا بدم عثمان، وشارك في موقعة الجمل وجرح فيها وأقام في مكة بعد مقتل الإمام علي. حيث استرضاه معاوية «وشغله عنه بإشراكه في غزو بلاد الروم مع يزيد». لكن هذا الود بين معاوية وعبد الله بن الزبير لم يدم طويلاً، خاصة عندما علم عبد الله أن معاوية يريد أخذ البيعة لابنه يزيد. «إذ رفض المبايعة له، وثبت على موقفه منه بعد وفاة أبيه، واعتصم بداره في المدينة». فكتب يزيد إلى عامله بالمدينة الوليد بن عتبة أن يأخذ «عبد الله بن الزبير والحسين بن علي، وعبد الله بن عمر أخذاً شديداً حتى يبايعوا». فبايع عبد الله بن عمر وامتنع الحسين بن علي، وعبد الله بن الزبير. وذهبا إلى مكة. ومنها انطلق الحسين إلى الكوفة. وبقي ابن الزبير في مكة وحده. وبدأ بالدعوة لنفسه، وتصادف «أن ثار أهل المدينة على يزيد متهمين له بالفجور والفسق، وطردهوا عامله وسائر بني أمية». فسير لهم يزيد جيشاً بقيادة مسلم بن عقبة المري، ففضى على ثورتهم، وقتل منهم خلقاً كثيراً في موقعة الحرة المشهورة. وتوجه إلى مكة

يريد القضاء على ابن الزبير ومن ناصره. فمات قبل أن يصل إليها. واستخلف على الجيش الحصين بن نمير فواصل السير نحو مكة «حتى بلغ إليها، وأحاط بها، وبدأ يرميها بالمجانيق، وقبل أن يدخلها أتاه نبأ موت يزيد ففك الحصار عنها ورجع إلى الشام».

وحاول معاوية بن يزيد أن يسوس الرعية بالرفق والعدل واستنكر «سياسة جده وأبيه، وما قامت عليه من العنف بالعلويين والزيبريين. ولكن خلافته لم تطل ومات بعد عدة أشهر من تسلمه مقاليد السلطة. وبرز نجم مروان بن الحكم، ويقضي على معارضة القيسية له، ويقتل زعيمهم الضحاك بن قيس في موقعة مرج راهط.

وفي هذه الاثناء كان عبد الله بن الزبير قد تغلب على مكة وسمى نفسه أمير المؤمنين وبايعه في ذلك أهل مصر وفلسطين ودمشق وحمص وقنسرين والكوفة والبصرة وخراسان.

وبعد وفاة مروان، بايع أهل الشام لابنه عبد الملك الذي قضى على الخوارج، وحارب مصعب بن الزبير بالعراق وقتله. وأرسل الحجاج بن يوسف على رأس جيش ضخم إلى مكة لمحاربة عبد الله بن الزبير. فحاصرها «وما يزال بها حتى دخلها وقتل ابن الزبير» وبمقتل عبد الله بن الزبير بمكة انتهى حزب الزيبريين.

٢ - حزب الخوارج :

أما حزب الخوارج فهو أهم «حزب ناهض الأمويين وشهر السلاح ضدهم». وكان الإمام علي بن أبي طالب قد حاربهم وانتصر عليهم لكن بقاياهم مضت في ثورتها عليه، ومجاهدتها له. حتى غدرت به. إذ اغتاله ابن ملجم. ولم يرضوا عن معاوية الذي أصبح خليفة. وفي هذا الوقت بدأت نظريتهم السياسية تتضح «فقد كفروا علياً وعثماناً وأصحاب الجمل والحكمين ومن رضي بالتحكم». مؤمنين بأن الخلافة حق لكل مسلم توفرت فيه صفة العدل واجتناب الجور بصرف النظر عن «كونه عربياً أو أعجمياً أو حراً أو عبداً». وتوالت ثوراتهم على معاوية بالكوفة. وأول من ثار منهم بها هو ثورة الأسدي إذ نزل بالنخيلة، والتقى بجيش معاوية وقتل. وكان زياد بن أبيه والي البصرة منذ سنة خمس وأربعين. وقد «أخذ الناس بالشدة، وجرّد السيف وأخذ بالظنة، وعاقب على الشبهة، وكان يقتل المعلن من الخوارج ويستصلح المسر» وسار على خطاه ابنه عبد الله. فكان «لا يلبث الخوارج بل كان يحبسهم تارة، ويقتلهم تارة وأكثر ذلك يقتلهم ولا يتغافل عن أحد منهم»

وعندما ثار ابن الزبير بمكة ضد بني أمية، توجه إليه زعماء الخوارج وأتباعهم وسرعان ما انفضوا عنه، إذ وجدوه

على غير رأيهم . واختلف زعمائهم . وظهرت فرقهم
المعروفة وأشهرها الأزارقة والنجيدات الصفرية والأباضية .
مما سهل لبني أمية القضاء على الخوارج بعد فترة طويلة من
الزمن ، وبعد معارك كثيرة أنهكت الدولة .

٣ - الشيعة :

أما الشيعة فكانوا يختلفون عن الزبيريين والخوارج في
أنهم رأوا أن تكون الخلافة لعلي وبنيه . وتكونت نواة هذا
الحزب في حياة الإمام علي . وبعد مقتل عثمان بايع أكثر
الناس بالمدينة لعلي . غير أنه لم يقم بها طويلاً ، بل ذهب
إلى الكوفة ومكث بها مدة يقاتل معاوية ، والشيعة من حوله
إلى أن قتل . فثار أنصاره في وجه الدولة الأموية ، ومنهم
حجر بن عدي أحد كبار الشيعة ، على المغيرة بن شعبة
الثقفي . ولم يجرؤ المغيرة على قتله . وحين تولى البصرة
والكوفة زياد بن أبيه ، ثار في وجهه حجر بن عدي مرة
أخرى ، وقاتل عمرو بن الحرث نائب زياد بالكوفة وقذفه
الشيعة بالحجارة وهو على المنبر ، فغضب زياد وأقبل من
البصرة وقبض على زعمائهم وأرسلهم إلى معاوية فقتل حجراً
وبعض أصحابه .

ويركن الشيعة إلى الهدوء فترة من الزمن ، ثم يكاتبون

الحسين بن علي بعد وفاة معاوية في القدوم إليهم من مكة، فيحضر إلى الكوفة، لكن الناس تخذله وتبتعد عنه. ويقتله عبيد الله بن زياد في كربلاء. وتخرج حركة التوابين بقيادة سليمان بن صُرْد وتقاتل جيوش الأمويين وتتصر «ثم لا يلبث هذا الجيش - الأموي - أن ينتصر عليهم ويقتل زعيمهم». ويخرج بعده المختار الثقفي ويأخذ الدعوة لابن الحنفية. ويستولي على الكوفة ويطرد منها عامل ابن الزبير وينازل جيشاً من أهل الشام ويقهره. ثم ينهض له مصعب بن الزبير مستعيناً بأهل البصرة، فيقضي عليه ويقتله.

وقامت ثورات ضد الأمويين، قام بها الموالي، وحروب قادها بعض الأشراف من العرب مثل عمرو بن سعيد بن العاص الذي ثار على عبد الملك بن مروان وامتنع عليه بدمشق فاحتال له عبد الملك وقتله. ومثل عبد الرحمن بن الأشعث الذي خرج على عبد الملك، وقاتل الحجاج وخلعه، وخلع عبد الملك نفسه. وانتصر عبد الرحمن في معارك كثيرة، لكن الحجاج انتصر عليه في النهاية، ففر عبد الرحمن إلى سجستان والتجأ إلى قائد الترك «فأسلمه إلى الحجاج وقطعت رأسه». كذلك ثار على الدولة يزيد بن المهلب بالبصرة الذي قتل سنة اثنتين ومائة.

في هذا الجو السياسي المضطرب، تكونت طائفة جديدة من الصعاليك هي طائفة الصعاليك السياسيين إذ

كانت حياتهم تشبه حياة إخوانهم الصعاليك حيث الفقر والبؤس. والضياع في حمى وطيس الحرب الدائرة بين السلطة والأحزاب المناهضة لها.

وإن الصعاليك السياسيين تمثلوا الحياة السياسية ومفاسدها تمثيلاً دقيقاً. وكانوا أشد حقداءً، وعنفاً، وتمرداً، وخطراً على الدولة، التي أصبحت هدفهم المباشر إذ كان هدفهم الدولة ذاتها، بعمالها وولايتها وخلفائها. لذلك نراهم قد شاركوا وبشكل فعال في الثورة ضد الظلم القائم.

إن شعر الصعاليك الذي وصل إلينا من تلك الفترة ينطق بثورتهم وتمردهم كما أن أخبارهم التي نقلت إلينا تكشف عن سخطهم على الدولة ومهاجمتهم لها. ومشاركتهم في الثورات التي أسعروا غيرهم ضدها. وفي الغزوات التي شنوها هم أنفسهم عليها، وقاتلوا جيوشها، وهزموها، وطردها عمالها، واستولوا على بعض ولاياتها واستخلصوا خراجها. ويلخص نظرية الفساد الاقتصادي مالك بن الربيع، ذلك الفساد الذي جرّ عليه الفقر والبؤس. والذي كان سبباً من أسباب تصعلكه، ويبين كيف أن فساد السياسة الأموية مع القبائل، كان أيضاً من أسباب تلصصه. وفي هذا يقول:

لو كُتِّمُ تُنْكَرُونَ الْغَدْرَ قُلْتُ لَكُمْ
يا آل مروان جاري منكم الحكم

وَأَتَقَيْنُكُمْ يَمِينَنَ اللَّهِ ضَاحِيَةً
 عِنْدَ الشُّهُودِ وَقَدْ تُوْفِي بِهِ الدَّمُ
 لَا كُنْتُ أَحَدُثُ سُوءاً فِي إِمَارَتِكُمْ
 وَلَا الَّذِي فَاتَ مِنِّي قَبْلُ يُنْتَقَمُ
 نَحْنُ الَّذِينَ إِذَا جِئْتُمْ مُجَلَّلَةً
 قُلْتُمْ لَنَا إِنَّا مِنكُمْ لِنَتَّقِصُمُوا
 حَتَّى إِذَا انْفَرَجَتْ عَنْكُمْ دُجْنُهَا
 صِرْتُمْ كَجَرْمٍ فَلَا آلَ وَلَا رَجْمٍ

إنه يصور ثورته على بني أمية، منكرأ لحكمهم، لا يجد غير التلصص والإمعان في التصعلك طريقاً إلى العيش معهم. لأن الأمويين هم الذين يكيدون له ولقبيلته، ولا يهتمون له ولا مثاله من فتیان تميم. ولا يتذكرون روابط القربى والدم بينهم إلا حين تشتد المحن فإذا ما تغلب الأمويون على أعدائهم تنكروا للتميميين الذين ساعدوهم.

ومالك بن الربيع يلخص في شعره ما ثار في العصر الأموي من عصبية بين القبائل، وكيف كان الأمويون يغذون هذه العصبية، ويشيرون الخلافات بين قبائل تميم التي ناصرتهم، وقبائل مضر التي كادوا لها، مما سبب الحقد لدى مالك على سياسة بني أمية التي عملت تحت شعار

- فرق تسد - وهذا الحقد على السلطة دفعه إلى التصعلك والعمل على تقويض دولة بني أمية التي كفر بها، نتيجة لسياستها بين القبائل.

وهذا رفيقه - أبا حَرْدَبَةَ المازنيّ التميمي - لم يكتف بوصف بني أمية بالغدر وإنما يذرهم ويتوعدهم بالغارات التي تسحقهم. متمنياً على الله أن يمدّه بالكمة انشجعان الذين يدبّل بهم من دولتهم، ونراه يقول:

فهل الإلهُ يُشيعُنِي بِفُؤَارِسِ
لِبنِي أُمَيَّةَ فِي سِرَارِ جَمِير^(١)

ولم يقف الصعاليك السياسيون موقف الناقد، والمهدد فقط، بل انضم بعضهم إلى الثائرين، وشهروا السلاح على بني أمية. ومن أشهرهم عبد الله بن الحجاج الثعلبي الذي «كان فاتكاً شجاعاً صعلوكاً من صعاليك العرب متسرعاً إلى الفتن».

إذ خرج مع عمرو بن سعيد بن العاصر على عبد الملك بن مروان بدمشق. فلما قضى عبد الملك على عمرو لم يستسلم عبد الله ولا استكان، ولا فقد الأمل في الإطاحة

(١) السرار: آخر ليلة من الشهر، وسمى الهلال قبل ليلة السرار بلبلة ابن جمير.

بعبد الملك بل ظل يتلمس السبيل إلى الخلاص منه، وإذا هو ينضم إلى نجدة بن عامر الخارجي، ويساهم معه في مقاتلة جيوش عبد الملك، ولا ينتصر عليها، بل يتقهقر أمامها.

وحينئذ يهرب عبد الله، وتضيق الأرض عليه من شدة طلب عبد الملك له وهو يقول مصوراً خوفه وفزعه:

رَأَيْتُ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ
عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْرُودِ كِفَّةَ حَابِلٍ^(١)
تُؤَدِّي إِلَيْهِ أَنْ كُلُّ ثَنِيَّةٍ
تَيْمَّمَهَا تَرْمِي إِلَيْهِ بِقَاتِلٍ^(٢)

ومن الصعاليك السياسيين الذين انشأتهم الظروف، وسيرتهم في طريق مخالف لما هم فيه عبد الله بن الحر الجعفي. الذي كان في أول عهده رجلاً من خيار قومه صلاحاً وفضلاً وصلاة واجتهاداً. والذي شارك في الفتوح الإسلامية. فلما قتل عثمان وهاج الهيج بين علي ومعاوية انحاز إلى المطالبين بدم عثمان، ووالى معاوية، وقاتل معه ضد علي في صفين. وظل يقيم بالشام إلى أن قتل علي

(١) كفة الحابل: مصيدة الصائد.

(٢) تؤدي: تخيل. الثنية: الطريق في الجبل.

وبويع معاوية خليفة للمسلمين، فتركها وهاجر إلى الكوفة، وعندما ثار ابن الزبير على يزيد، رأى عبد الله التطاحن والتنازع وقنط من اجتماع آراء الناس على الحق والعدل والخير، وزاد من يأسه وقنوطه اضطراب حال البصرة وثورتها على عبيد الله بن زياد. وحينئذ خلع وقاره وتصعلك وخرج من الكوفة بمن انضم إليه من خلعاء القبائل، «وَيَمَّمُوا وجوههم نحو المدائن فكان يأخذ أموال السلطان ويفرقها بين أصحابه ويرسل إلى رفاقه الآخرين بالكوفة».

إن حركة الصعاليك السياسيين تمثلت في العصر الأموي بشعراء أمثال أبي حردبة المازني، وعبد الله بن الحجاج الثعلبي، وعبيد الله بن الحر الجعفي، وهؤلاء لم يكن هدفهم الإغارة والسلب فقط على ما كان لدى طائفة الصعاليك الفقراء، بل كان مهمهم القضاء على نظام الحكم الأموي، ولذلك نراهم قد هددوا عمال وخلفاء بني أمية، وسلبوا مال الدولة، ومنعوا خراج بعض المناطق، وسيطروا عليه، إذ حرموه لبيت المال.

إن هؤلاء كفروا بالجماعة الحاكمة، وبالأحزاب النائرة، وانطلقوا ليقيموا ومن معهم دولة الصعاليك التي ينشدونها. مع العلم أن هؤلاء لم يتخلوا عن عقيدتهم الإسلامية. وعن دينهم الحنيف.

الصعاليك في العصر الأموي

طوائفهم وحياتهم

يقسم الصعاليك في العصر الأموي إلى ثلاث فئات وهي :

١ - فئة الصعاليك الفقراء :

ونشأت هذه الفئة بسبب السياسة الاقتصادية التي اتبعتها الدولة الأموية مع القبائل، إذ كانت تمدد المساعدة والعون للقبائل التي تقف معها وتساعدوها. وتقلل من تلك المساعدة للقبائل التي كانت تناهضها، أو أنها كانت تقطعها في كثير من الأحيان وتسوم تلك القبائل المناهضة ألوان العذاب والشدة. إذ كانت تجور في فرض الصدقات عليها، وتجبر في استخلاصها منها. ونستطيع القول إن هذه الفئة من الصعاليك نشأت في ظل سياسة ظالمة، وإنها كانت متصلة بالأيام التي عم فيها العسف والجور. وخير من يمثل هذه الفئة من الصعاليك الفقراء هم: مالك بن الربيب التميمي وأبو النشاش التميمي، وطهمان بن عمر وجحدر بن مالك الحنفي، والسّمهريُّ بن بشر العكلي.

٢ - فئة الخلعاء والشذاذ:

والتي تكونت من خلعاء القبائل وشذاذها الذين انحرف سلوكهم في قبائلهم أو في غيرها فخلعتهم وتنصلت منهم، وتوقفت عن المطالبة بحقوقهم والنهوض بجرائهم. وكان الظن أن تخفي هذه الفئة في عصر الدولة المركزية. إلا أن تمسك القبائل بتقاليدها وعاداتها وسلطة شيخ القبيلة وفرض سلطانه على أبنائها ابتغاء المحافظة على مركزها ووحدتها أمام القبائل الأخرى أدى إلى ظهور هذه الفئة من الصعاليك من أمثال:

الخَطِيم العُكْلِيُّ، ومسعود بن خرشة التميمي،
وعبيد بن أيوب العنبري، ويعلى الأحول اليشكري.

٣ - فئة الفارين من العدالة:

وهؤلاء الذين ارتكبوا جناية واعتدوا على غيرهم، إم بالقتل وإما بالسرقة. وكانت أعمالهم الشاذة قد وصلت إلى العمال والخليفة. فطولبت قبائلهم بهم، ففروا من الطلب والعقاب. ومنهم: القتال الكلابي، والقتال الباهلي، والهيزدان بن خطار وعبد الله بن الأحذب السعدي التميمي، والأحيمر السعدي التميمي، ومسعود بن خرشة التميمي.

٤ - فئة الصعاليك السياسيين :

وهم الذين يشسوا من تصارع الأحزاب وتطاحنها على الخلافة، ويشسوا كذلك من عدل الدولة الأموية. فناصبوها العداة، وخرجوا عليها منذرين متوعدين وثائرين ومنهم: أبو حردبة المازني التميمي، وعبد الله بن الحجاج الثعلبي، وعبد الله بن الحر الجعفي.

والملاحظ أنه ظهر نوعان من الصعاليك الذين ظهوروا في المجتمع الجاهلي :

١ - الصعاليك الفقراء.

٢ - الصعاليك الخلعاء.

ونشأ صنفان جديدان من الصعاليك لم نجدهما في العصر الجاهلي وهما.

١ - الصعاليك الجناة الفارون من العداة.

٢ - الصعاليك السياسيون.

والظاهر أن طائفة الصعاليك الغرباء - الملونين - كادت أن تختفي في العصر الأموي، ولم تبرز كظاهرة بل كانت بأفراد منهم - الغداف الحبشي - والذي لم يكن في الأرض أشد منه وكان يقطع الطريق على القافلة وحده بما فيها من الحماة والخضراء. وأفلح الذي قطع الطريق على

القوافل بخراسان بمفرده عشرين سنة». والواضح من
تصعلك الغداف وأفلح أن الظروف الاجتماعية والتفرقة
العنصرية كانت السبب في تصعلكهما.

إن الفقر والامتناع عن الظلم سببا نشوء طوائف
الصعاليك في العصر الأموي ونراها لا تختلف في تكوينها
ومبادئها عن صعاليك العصر الجاهلي. كما أنها كانت تتصف
بالقوة والصلابة والأنفة. ومن الطريف حقاً أن نرى الصعاليك
الأمويين ينفرون من القيام بالأعمال الفرعية، ويأبون إسناد
الأمر الحقيرة إليهم، كأنما كانوا يرون في قيامهم بها احتقاراً
لهم، وحقاً عن أقدارهم. لأنهم أقوياء، وكأنما خلقوا لجليل
الأعمال وخطير الأمور. تماماً مثلما كان الصعاليك الجاهليون
يستشعرون ويقدرّون. ومما يدل على ذلك أوضح الدلالة ما
يُروى من أن سعيد بن عثمان بن عفان حين استتاب مالك بن
الريب وألحقه بجيشه احتاج وهو بطريقه إلى خراسان إلى
بعض اللبن فطلب صاحب إبله فلم يجده، فقام مالك عليها
وحلبها، فأحسن حلبها.

فقال له سعيد: هل لك أن تقوم بأمرها وأجزل لك
الرزق إلى ما أرزقك من العطاء وأضع عنك الغزو؟ فرفض
وأنشأ يقول(*):

(*) الأغانى - طبعة ساسي - ١٩ - ١٦٦.

إني لأستحي الفوارس أن أرى
 بأرض العدا بؤ المخاض الروائم^(١)
 وإني لأستحي إذا الحرب شمرت
 أن أرخي وقت الحرب ثوب المسالم
 وما أنا بالثاني الحفيظة في الوغى
 ولا المتقي في السلم جر الجرائم^(٢)
 ولا المتأنى في العواقب للذي
 أهدم به من فاتكات العزائم
 ولكنني مستبوجد العزم مقيد
 على غمرات الحداث المتفاقم
 قليل اختلاف الرأي في الحرب باسل
 جميع الفؤاد عند حل العظام

في هذه الأبيات يرفض مالك أن يكون خادماً للنوق في
 أرض الأعداء. ورفاقه يستعدون للقتال. لأنه يرى في ذلك
 عاراً وخزياً له. وهو لم يخلق لمثل تلك الأعمال ولكنه خلق
 للمعارك وللنزال، وهو صاحب قلب قسوي، شديد، بعيد

(١) البيهقي: ابن الناقة. الروائم: العاطفة المخاض: النوق الحوامل، أو النوق
 التي امتلأت سمناً وتناجأ.

(٢) الثاني: الواوي. الحفيظة: الغضب والحمية.

الهمة، ثابت الرأي، يقذف بنفسه في المهالك والردى دون أن يفكر بالنتيجة وبالمصير.

وكان العذاب النفسي لدى الصعاليك في العصر الأموي، من حالة الانفصال عن الجماعة.. القبيلة.. التي رفضت مناصرتهم، لكثرة الجرائم والآثام التي ارتكبوها وهذا القتال الكلابي الذي كان من الجناة فطردته قبيلته نتيجة أفعاله ولم تقف بجانبه، ولم تناصره لكثرة ما أجرم، وفتك بالناس. وفي هذا يقول:

هَلْ مِنْ مَعَايِرَ غَيْرِكُمْ أَدْعُوهُمْ
فَلَقَدْ سِئِمْتُ دُعَاءَ يَا لِكَلَابِ
وَلَقَدْ لَحْنْتُ لَكُمْ لِكَيْمَا تَفْهَمُوا
وَوَحَيْتُ وَحِيًّا لَيْسَ بِالْمَرْتَابِ^(١)

إنه مل الاستغاثة بقبيلته لطول ما استنجد بها ولا من مجيب، ولكثرة ما استصرخها ولا من سامع. ويبقى إحساسه مرتبطاً بها، إذ أنه يحس أن لا نصير له غيرها، ومن حقه أن تنصره وقت الشدة، وتؤازره وقت الكارثة لتخلصه من مشاكل وقع فيها.

والذي زاد الأمور سوءاً لدى الصعاليك في هذا

(١) لحن: عرض وكنى. وحي: أشار إشارة خفية.

العصر، مطاردة العمال لهم إذ كانوا يجتهدون في طلبهم، آخذين قبائلهم بجراثيمهم، ومشددين عليها لكي تساعد في البحث عنهم. ومخصصين الجوائز الكبيرة لمن يرشد إليهم أو يقبض عليهم. فحين قتل السمهري بن بشر العكلي هو وبهدل ومروان الطائيان، عون بن جعدة. وبلغ الخبر عبد الملك بن مروان. كتب إلى الحجاج بن يوسف وهو عامله على العراق، وإلى هشام بن إسماعيل عامله إلى المدينة وإلى والي اليمامة أن يطلبوا قتل عون وببالغوا في طلبهم «وأن يأخذوا السعاة به أشد أخذ، ويجعلوا لمن دُلَّ عليهم جُعلاً». وبالفعل قبض على السمهري «ودفع إلى عامل المدينة فقتله». وعندما اغتال القتال الكلابي إسماعيل بن هبار، ونقل الأمر إلى مروان بن الحكم قال: «ومن يدلني على القتال من مملوك فهو حر، ومن كان حراً فله مكافأة ضخمة». ولما أخذ جحدر بن مالك الحنفي يغير على أهل هجر ونواحيها، ورفع خبره إلى الحجاج، كتب إلى عامله باليمامة يوبخه ويأمره بالاجتهاد في تعقبه. فأرسل إلى فتية من بني يربوع «وجعل لهم جُعلاً عظيماً إن هم قتلوه أو أتوا به أسيراً» فلم يزالوا يترصدون له حتى قبضوا عليه، وجاءوا به إليه. فبعث به إلى الحجاج فعاقبه أشد عقاب، إذ خيره بين أمرين: فإما أن يقطع رأسه، وإما أن يصارع أسداً ضارياً وهو

مكبل، فإن صرعه عفا عنه، وإلا فقد لقي جزاءه. فارتضى الأمر الثاني ونازل الأسد وقتله، فصصح عنه. وعندما وقع شِطَاظُ رَفِيقِ مالِكِ بنِ الرِّيبِ في قبضة الحجاج لم يجلدَه حدَّ السرقة، بل صلبه بالبصرة صلباً، وبسبب هذه السياسة المتشددة من قبل الولاة والعمال. عاش الصعاليك بحالة من الخوف الدائم، والفرع المستمر. وسيطر عليهم الذعر حتى خيَّلَ إليهم أن العيون والجواسيس تطاردهم وتتربص بهم في كل مكان. وهذا الخطيم العكلي يلخص خوفه من السلطان، وحينه إلى حياة الاستقرار بين أهله وقبيلته (*).

أَلَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ أُبَيِّنُ لَيْلَةَ
 بِأَعْلَى بَلِيٍّ ذِي السَّلَامِ وَذِي السَّدْرِ
 وَهَلْ أَهْبِطُنْ رَوْضَ الْقَطَا غَيْرَ خَائِفٍ
 وَهَلْ أَصْبَحُنَّ الدَّهْرَ وَشَطَّ بَنِي صَخْرِ
 وَهَلْ أُرَيْنُ بَيْنَ الْحَقِيرَةِ وَالْجَمِيِّ
 جَمِي النَّيْرِ يَوْمًا أَوْ بَأَكْثِيَةِ الشَّعْرِ
 جَمِيعَ بَنِي عَمْرٍو الْكِرَامِ وَإِخْوَتِي
 وَذَلِكَ عَضْرٌ قَدْ مَضَى قَبْلَ ذَا الْعَضْرِ
 لَقَدْ اشْتَدَّ بِهِ الْوَجْدَ وَالْحَنِينَ، حِينَمَا شَعَرَ أَنَّهُ سَيَقْضِي

(*) معجم البلدان - ج ٢ - ص ٢٨٤ - ج ٣ - ٣٤٧.

حياته مطروداً هائماً على وجهه بلا أمان ولا اطمئنان، وقد
ملأت الرهبة أرجاء نفسه لبعده عن أهله ووطنه.

وهذا السمهري بن بشر العكلي اللص يصور ألمه
وخوفه، وهو شارد في الصحراء مع رفيق له، بعد أن طلبه
عبد الملك بن مروان، إذ يقول:

ألم تَرَائِي وَأَبْنِ أَبِيضَ قَدْ جَفَتْ
بِنا الأَرْضُ إِلَّا أَنْ نَوْمُ الْفَيَافِيَا
طَرِيدِينَ مِنْ حَيْثُ شَتَى أَشَدُّنَا
مَخَافَتُنَا حَتَّى عَلَلْنَا التُّصَافِيَا

لقد تشرد وصديقه اللص في القفار فتألفا وتأخيا، لأن
مصيرهما واحد. وبلغ إحساسهما بالخوف حتى ظنا أن
الأرض لفظتهما. ولم يبق أمامهما سوى الإمعان في الابتعاد
عليهما يلقي الأمان.

وهذا القتال الكلابي يصف خوفه ووجله من مروان بن
الحكم، بعد أن تعقبه وشدد في طلبه، لأنه قتل إسماعيل بن
هبار وفر من سجنه. وفي هذا يقول:

أَيْرَسَلُ مَرَوَانَ الْأَمِيرُ رِسَالَةً
لَأْتِيَهُ إِنِّي إِذْ لَمْضَلُّ

(*) الأغاني - طبعة ساسي ٢١ - ص ٥٥.

وما بيَ عِضْيَانُ ولا بُعْدُ مَنْزِلِ
ولكنني مِن خَوْفِ مَرْوَانَ أَوْجَلُ
سَأَعْتَبُ أَهْلَ الدَّيْنِ مِمَّا يَرِيهِمْ
وَأَتَّبِعُ عَقْلِي مَا هَدَى لِي أَوَّلُ
أَوْ الْحَقُّ بِالْعَنْقَاءِ فِي أَرْضِ صَاحِبَةٍ
أَوْ الْبَاسِقَاتِ بَيْنَ غَوْلٍ وَغُلْفَلٍ^(١)
وَفِي بَاحَةِ الْعَنْقَاءِ أَوْ فِي عَمَائَةِ
أَوْ الْأَدْمَى مِنْ رَهْبَةِ الْمَوْتِ مَوْتَلٍ^(٢)

إنه حريص على حياته، ولا يستطيع أن يسلم نفسه إلى مروان لأن مصيره في ذاك الهلاك والموت. وهو خائف منه كاره له. ولهذا يحاول أن يهرب بعيداً في الأفاق ليتخلص من شبح مروان. ولا مجال أمامه إلا الاختفاء بعيداً في المجهل.

ويصور الأحيمر السعدي رهبه وخوفه من الموت الذي كان ينتظره اثر جنابة كان قد اقترفها، فطلبه السلطان وأباح دمه. إذ أصبح لا يطمئن للناس وأستأنس بالحيوانات في

(١) العنقاء: أكمة بجبل في البحرين. غلغل: جبل بالبحرين. غول: جبل أو واد.

(٢) الباحة: الساحة. الأدمى: أرض ذات حجارة في بلاد تشير. موتل: منجى.

القفار البعيدة. وبالرغم من البعاد عن الناس ظل شبح الرعب والخوف يلاحقانه ويفزعانه. وكل ما يتمناه أن تغيب الشمس ويأتي الظلام لأنه أنجى له، لأنه يواريه عن أعين البشر، ويخفيه عن أنظارهم(*) .

عوى الذئب فاستأنستُ بالذئب إذ عوى
وصوتُ إنسانٍ فكدتُ أطيُرُ
رأى الله أني للأنيسِ لَشَانِيءٌ
وتُبغِضُهُمْ لي مُقَلَّةٌ وضميرُ
فَلِئَلَّيلٍ إذ وارانِي الليلُ حُكْمُه
وللشَّمْسِ إن غابتُ عليَّ نُذُورُ

ويطغى تصوير الخوف الذي كان يعيشه الصعاليك على شعر عبيد بن أيوب العنبري حتى يطغى هذا على مجمل شعره، ويميزه عن غيره من الصعاليك الأمويين. وما هو يخاطب الحجاج وقد طلبه إثر سيئة ارتكبها^(١):

أدقني طَعْمَ النُّومِ أَوْسَلُ حَقِيقَةً
عَلِيَّ فَإِنْ قَامَتْ فَفَصِّلْ بَنَانِيَا
خَلَعْتُ فُؤَادِي فَاسْتَطَارَ فَأَصْبَحْتُ
تَرَامِي بِي الْبَيْدُ الْقِفَارُ تَرَامِيَا

(*) الشعر والشعراء ص ٧٨٧ .

(١) العقد الفريد - ج ٢ - ص ١٦٢ .

وله أيضاً هذه الأبيات التي تصور رعبه وخوفه من كل شيء، حتى ليظن أن كل ما في الوجود يتربص به ليقضي عليه. وهو يشك بأصدق أصدقائه، لذلك لم يجد الأمان إلا في البراري والقفار^(١).

لَقَدْ خِفْتُ حَتَّى لَوْ تَمُرُّ حَمَامَةٌ
لَقُلْتُ عَدُوٌّ أَوْ طَلِيئَةٌ مَعْشَرٍ
فَإِنْ قِيلَ أَمِنْ قُلْتُ هَذِي خَدِيئَةٌ
وَإِنْ قِيلَ خَوْفٌ قُلْتُ حَقًّا فَسَمْرٌ
وَخِفْتُ خَلِيلِي ذَا الصَّفَاءِ وَرَأْبِنِي
وَقِيلَ فُلَانٌ أَوْ فُلَانَةٌ فَاحْذَرِ

لقد عاش الصعاليك الأمويون حالة من الرعب والخوف، نتيجة المطاردة لهم، ولم يبق أمامهم سوى التشرذم في المجاهل البعيدة عن أنس البشر. وبالرغم من هذا بقي إحساسهم بالخوف من السلطان وعذابه. وهذا ما جاء في شعرهم. فهذا عبيد بن أيوب العنبري، يشبه نفسه بالحيوان الوحشي لما بينهما من الابتعاد عن حواضر البشر، وعن الأمكنة المأهولة.

(١) حماسة البحرني - ص ٤١١.

وَأَصْبَحْتُ كَالْوَحْشِيِّ يَتَّبَعُ مَا خَلَا
وَيَتْرُكُ مَا نُوَسَّ بِاللَّادِ الْمَدْعَثُ (١)

وبسبب تشردهم في المجاهل والقفار، نراهم قد
استأنسوا الحيوانات البرية المتوحشة. حتى القوا الحياة
بينها، واعتبروها أأمن من البشر. فوصفوها بأجمل
الأوصاف، وبأدق التعابير، وفي هذا يقول الأحيمر
السعدي (٢).

أراني وذئب القفر الفين بعدما
بدأنا بكلانا يثمثرُ ويذعرُ
تألّفني لما دنا وألفتُهُ
وأمكنني للرمي لو كنتُ أغدرُ
ولكنني لم يأتيني صاحبُ
فأيرتاب بي ما دام لا يتغيّرُ

وأفضل من وصف هذا الجانب من الشعراء الصعاليك
الأمويين، جانب الاستئناس بالحيوانات البرية، وألفتها أكثر
من الناس. هو عبيد بن أيوب. وهذا اللون من مرافقة

(١) الحيوان - ٦ - ١٦٥. المدعثر: الموطوء.

(٢) الحيوان - ج ٦ - ص ١٦٨ - ٢٣٦.

الحيوانات والاستئناس بها يطفى على مجمل شعره. ويزعم أنه صاحب الذئب ومرافق الغول^(١).

عَلَامَ تَرَى لَيْلِي تُعَذِّبُ بِالْمَنِيِّ
أَخَا قَفَرَاتِ كَانَ بِالذُّئْبِ يَأْنَسُ
وَضَارَ خَلِيلَ الْغُولِ بَعْدَ عَدَاوَةٍ
صَفِيًّا وَرَبِيئَةً الْقِفَارُ السَّبَابِسُ
فَلَيْسَ بِجِنِّي فَيُعْرِفُ نَجْلَهُ
وَلَا أَنبِيَّ تَحْتَوِيهِ الْمَجَالِسُ
يَظَلُّ وَلَا يَبْدُو لِشَيْءٍ نَهَارَهُ
وَلَكِنَّهُ يَنْبَاعُ وَاللَّيْلُ دَامِسُ^(٢)

ويظهر في شعرهم جانب إنساني ناصع، هو حبهم للاستقرار وللحياة الهادئة المطمئنة. وما الفتنهم للحيوانات إلا تعويض نفسي عما يتأبهم من عدم استقرار في الحياة. إنهم في هذا الجانب يتشوقون إلى الأهل والأحبة والبلاد. وفي غيابهم القصري يتذكرون أيامهم الماضية حيث الهدوء والاطمئنان في أوطانهم، بين أهلهم وأصحابهم.

فهذا الخطيم العكلي اللص، يتذكر أثناء تشرده

(١) حماسة البحري ص ٤١١.

(٢) إنباع الرجل: وثب بعد سكون.

محبوته وبلادها، ويفضل طبيعتها الصحراوية على حواضر الشام وجبالها.

أَعُوذُ بِرَبِّي أَنْ أَرَى الشَّامَ بَعْدَمَا
وَعَمَّانَ مَا غَنَى الحَمَامُ وَعَرْدَا
فَذَاكَ الَّذِي أَنْكَرْتِ يَا أُمَّ مَالِكِ
فَأَصْبَحْتَ مِنْهُ شَا حَبَّ اللَوْنِ أَسْوَدَا
لَهَا بَيْنَ ذِي قَارِ فَرَمَلٍ مُخْفَقٍ
مِنَ القُفِّ أَوْ مِنْ رَمْلَةٍ بَيْنَ أَبْرَدَا^(١)
أَوَاعِشُ فِي بَرَثٍ مِنَ الأَرْضِ طَيِّبٍ
وَأَوْدِيَةٌ يُنْبِئُنَ سِذْرًا وَعَرْقَدَا^(٢)
أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ قُرَى الشَّامِ مَنْزِلًا
وَأَجْبَالِهَا لَوْ كَانَ أَنَايَ تَوَدَّدَا

ويدعو جحدر بن معاوية المحرزي اللص، لأطلال
ومراع صباه بالخير ويتذكر وهو بعيد عن ملاعب الصبا،
الفتيات الجميلات اللواتي بادلهن المحبة. ويقول في ذلك:

يَا دَارُ بَسِينِ بُزَاخَةَ فَكْثَيْبِهَا
فَلْيَوِي غَبِيرَ سَهْلِهَا أَوْ لُوبِهَا^(٣)

(١) مخفف: رمل بأفضل الدهناء.

(٢) وعساء ويرث: كل أرض سهلة لينة.

(٣) بزاخته: ماء بعينه. اللوب الأرض السهلة. غبير: ماء.

سَقَتِ الصَّبَا أَطْلَالَ رَبْعِكَ مُغْدِقاً
يَنْهَلُ غَارِضُهَا بِلُبْسِ جِيوبِهَا^(٢)
أَيَّامَ أَرعى العَيْنِ فِي زَهْرِ الصَّبَا
وَتَمَارَ جَنَاتِ النِّسَاءِ وَطَيْبِهَا

غير أن طهمان بن عمرو الكلابي الصعلوك البعيد عن
دياره وديار أحبته. فإنه يحاول أن يمنع نفسه من التعلق
بخليته.

فِيَا لِكَ مِنْ نَفْسٍ لَجُوجِ أَلَمٍ أَكُنْ
نَهَيْتُكَ عَن هَذَا وَأَنْتِ جَمِيعُ
وَمَا زَالَ صَرَفُ الذُّهْرِ حَتَّى رَأَيْتَنِي
أَطْلَى عَلَى سَهْوَانٍ فَهُوَ مَرِيعُ^(١)

ويبقى طيف الحبيبة يلاحقه ويؤرقه عند الفجر، وهو
بعيد في أعماق الفيافي وفي جنات الصحراء مع رفاقه
النائمين بعد تعب المسير.

طَرَقَتْ أُمَيْمَةٌ أَيْنُقاً وَرِحَالاً
وَمُصَرَّرَ عَيْنٍ مِنَ الكَرَى أَرْوَالاً^(٣)

(١) الجيوب: الأرض ذات الحجارة والغلط.

(٢) أطلى: أمرض. سهوان: جبل.

(٣) الأزوال: جمع زول وهو الخفيف الطريف.

وَمَا نَمَا جَفَلَ الْقَطَا بِرَحَائِلِنَا
 وَاللَّيْلُ قَدْ تَبِعَ النُّجُومَ فَمَا لَأ
 وَمِنَ الصِّفَاتِ الْمَهْمَةَ الَّتِي يَتَصَفَّ بِهَا هَؤُلَاءِ
 الصَّعَالِيكُ، الْقُوَّةُ وَالشَّجَاعَةُ، وَالصَّبْرُ وَاحْتِمَالُ الْمَكَارِهِ
 وَالْمَشَقَّاتِ، وَصُمُودُهُمْ أَمَامَ الْمَصَاعِبِ، وَاسْتِهَانَتُهُمْ بِالْحَيَاةِ،
 فَمَا لَكَ بِنِ الرَّيْبِ مِثْلًا يَعلَنُ أَنَّهُ لَا يَخَافُ مِرْوَانَ بِنِ الْحَكَمِ.
 وَلَكِنَّهُ يَفِرُّ مِنْهُ حَرَصًا عَلَى حَيَاتِهِ وَيَتَغَنَّى بِذَلِكَ الْفِرَارِ،
 وَبِالْأَمَاكِنِ الْبَعِيدَةِ الَّتِي وَصَلَ إِلَيْهَا، وَعَاشَ فِيهَا، بِحَيْثُ أَنَّهُ لَا
 يَسْتَطِيعُ أَيُّ إِنْسَانٍ أَنْ يَعِيشَ فِيهَا غَيْرَهُ.

أَلَا مَنْ مُبْلِغُ مَرْوَانَ عَنِّي
 بِأَنِّي لَيْسَ ذَهْرِي بِالْفِرَارِ
 وَلَا جِزْعًا مِنَ الْحَدَثَانِ ذَهْرِي
 وَلَكِنِّي أُدُورُ لَكُمْ وَنَارِ

وَالسَّمْهَرِيُّ بِنِ بَشْرِ الْعَكْلِيِّ يَتَغَنَّى بِحِزْمِهِ وَعِزْمِهِ،
 وَقُوَّتِهِ، وَخَبِيرَتِهِ بِالصَّحْرَاءِ.

وَمَا كُنْتُ بِمَحْيَارًا وَلَا فَرْعَ الشَّرَى
 وَلَكِنْ حَذًا حُجْرًا بِغَيْرِ دَلِيلِ
 وَالْمَلَاخِظُ أَنَّ الصَّعَالِيكُ فِي الْعَصْرِ الْأُمَوِيِّ يَلْتَقُونَ مَعَ
 إِخْوَانِهِمْ فِي الْعَصْرِ الْجَاهِلِيِّ بِصِفَاتٍ وَيَخْتَلِفُونَ عَنْهُمْ

بأخرى. فمن أوجه اللقاء، الفقر الذي يجمع صعاليك
العصرين وأنهم أقوياء لا يخافون الموت. والتشرد والهيام
بالصحراء. وصفات الاختلاف أن بعض الصعاليك في
العصر الأموي أخذوا الرعب من قوة السلطان. كما أن بعضهم
الأخر اشتد بهم الشوق إلى أهلهم وأوطانهم وحيياتهم
وملاعب صباهم.

عصابتهم وأعمالهم

كانت حياة الصعاليك الأمويين صعبة للغاية، وكانوا على اختلاف طوائفهم يعيشون في القفار وفي مجاهل الأرض، إذ تعذرت لديهم أسباب الحياة. حتى لقد كان بعضهم يضطر «إلى إقامة أوده، وحفظ رمقه بعروق النبات، وأوراق الشجر، أو بما كان يصطاده من حيوان الصحراء».

ونتيجة لهذه الأحوال السيئة، آمن هؤلاء بشريعة أسلافهم من الصعاليك الجاهليين العاملين. ولم تحدثنا كتب التاريخ القديمة عن أي صعلك أموي خامل ذليل ويبدو ذلك في أشعارهم، إذ أن أحداً منهم لم يعلن في أشعاره، ولم يُحمَل إلينا من أخباره ما ينبىء بأنه قَبِلَ الهوان والمذلة والحياة الخاملة لا من قبيلته ولا من الدولة وولانها، وأفضل من عبر عن تلك الثورة لدى الصعاليك مالك بن الربيع إذ يقول:

وما أنا كالعير المقيم لأهله
على القييد في بحبوحة الضيم يرتع

وهو نفسه يبيننا بأنه لا سبيل إلى الحياة الكريمة مع الظلم، ولا وسيلة إلى الغنى مع الفقر إلا استخدام القوة والاعتماد على السيف، وتعاطي الإغارة على التجار، وفي هذا يقول:

سَيُغْنِيَنِي الْمَلِيكُ وَنَضْلُ سَيْفِي
وَكِرَاتُ الْكُمَيْتِ عَلَى التَّجَارِ

وهذا عبيد الله بن الحر الجعفي، يعبر تعبيراً دقيقاً عن حياة الإغارة والقوة في الغرة، إذ يقول:

يُخَوِّفُنِي بِالْقَتْلِ قُومِي وَإِنَّمَا
أَمُوتُ إِذَا جَاءَ الْكِتَابُ الْمُؤَجَّلُ

إِذَا كُنْتُ ذَا رِمْحٍ وَسَيْفٍ مُصَمَّمٍ
عَلَى سَابِحِ أَدْنَاكَ مِمَّا تُؤَمِّلُ^(١)

وَإِنَّكَ إِنْ لَا تَرْكَبِ الْهَوْلَ لَا تَنْلُ
مِنَ الْمَالِ مَا يَكْفِي الصَّدِيقَ وَيَفْضُلُ

إِذَا الْقِرْنُ لِقَانِي وَمَلُّ حَيَاتِهِ
فَلَسْتُ أَبَالِي أَيُّنَا مَاتَ أَوَّلُ

في هذه الأبيات صورة عن الشجاعة التي تبلغ حد الاستهانة بالحياة والاستخفاف بالموت في سبيل الغاية،

(١) السيف المصمم: الصارم الذي لا يثنى، بل يمضي في العظم ويقطعه.

ويبلغ المراد. وهو مؤمن بأن لكل إنسان أجل، وإنه لن يثري وهو قاعد خامل. وآماله لن تتحقق إلا بسيفه ورمحه وجواده وركوبه للأخطار وتجشمه للأهوال، دون خوف أو مبالاة أو إحجام.

وكان الصعاليك الأمويون يمارسون أعمالهم من الإغارة والغزو بشكل منظم وجماعي. وبشكل عصابات تتألف من مجموعة من الصعاليك يغيرون وينهبون ويقتسمون ما غنموا من الأسلاب. فقد كان لمالك بن الربيع التميمي عصابته التي كانت تتكون من أبي حردبة المازني وشيظاظ الضبي، وغويث أحد بني كعب بن حنظلة. وكانت هذه العصابة من ألد العصابات وأشدّها وأخطرها، حتى لقد روعت الناس، وأفزعت السابلة. وفيها يقول الراجز:

الله ما نَجَّاكَ من القصيم
وبنطن فلج وبني تميم
ومن أبي حردبة الأثيم
ومالك وسيفه المسموم
ومن شيظاظ الأحمر الزنيم
ومن غويث فاتح العكوم^(١)

(١) العكوم: جمع عكم وهو الحبل يشد به المتاع. الزنيم: الدعي الملحق بالقوم وليس منهم، المعروف بالشر واللؤم.

وأورد أبو الفرج أخباراً كثيرة عن تلك العصابات حيث كان لأبي النشاش التميمي عصابته الخاصة. وكذلك كان للسمهري بن بشر العكلي عصابته التي تكونت منه ومن بهدل ومروان الطائيين. وكانت لعبيد الله بن الحر الجعفي عصابته، بل جيشه من خلعاء القبائل الذين التفوا حوله «وانقادوا له، وآمنوا بزعامته».

وانفردت كل عصابة من هذه العصابات بمنطقة من المناطق استقرت بها. إذ كان مالك بن الريب وعصابته يقطعون الطريق على الحجيج ببطن فلج. وكان أبو النشاش التميمي ومن اجتمع إليه «يعترضون القوافل بين الحجاز والشام». وكان السمهري وعصابته «يغيرون على الناس بطريق الكوفة ومكة أو بطريق نخل والمدينة» أما عبید الله بن الحر الجعفي فكان «يسيطر بجيشه من الخلعاء على بعض ولايات الدولة وأمصارها ويستخلص خراجها، وينهب ما ببيوت أموالها».

ولم يعتمد الصعاليك الأمويون في غاراتهم على السلاح وحده، فقد كانوا يستعينون به في المواقف التي تدعو إلى استخدامه. أما بعد ذلك فكانوا يستعينون بالحيل في سلبهم ونهبهم. ومن طريف ما رواه الجاحظ من حيل جحدر بن ضبيعة الثعلبي اللص أنه «كان إذا نزلت به رفقة

قريباً منه، أخذ قرية بالية فجعل فيها قرداناً ثم نشرها بقرب
 الإبل، فإذا وجدت الإبل مَسَّها نهضت، وشد القرية في ذنب
 بعض الإبل، فإذا سمعت صوتها وعملت فيها القردان نفرت.
 ثم كان يشب في ذروة ما نذ منها ويستولي عليها. وفي ترجمة
 مالك بن الربب بالأغاني أطراف من الحيل التي كان يلجأ
 إليها أبو حردبة المازني وشظاظ الضبي منها أن أبا حردبة كان
 إذا أعجبه ببعير في قافلة «غافل رجالها حتى إذا أخذت
 عيونهم سنة من النوم سرق البعير وعليه صاحبه، وغيبه في
 مكان بعيد ثم عاد إلى القافلة، بعد أن يكون رجالها قد
 صحووا من غفلتهم، وسألوا عن صاحبهم. فإن جعلوا له
 جَعالة زعم لهم أنه خبير بالأثر ودلهم على صاحبهم وأخذ ما
 فرضوه له ووعدوه به، وإلا فقد فاز بالبعير وما عليه». ومن
 أطرف ما يروى من حيل شظاظ الضبي في لصوصيته أنه
 «كان ذات يوم يمشي في الطريق يتغني شيئاً يسرقه فلم يجد
 شيئاً. فاستظل بظل شجرة ينام تحت فيها الركبان بمكان
 ليس فيه ظل غيرها، وإذا رجل يسير على حمار ومعه بعض
 المتاع يقصد تلك الشجرة يريد أن يستريح من مشقة السفر.
 فقال له شظاظ: إنَّ المقيبل الذي تريد أن تقيله يُخسَف
 بالدواب فيه، فلم يلتفت الرجل إليه، وأناخ حماره واستراح
 فظل يراقبه حتى إذا نام أقبل على حماره فاستاقه، ولما نأى به

قطع طرف ذنبه وأذنيه وقاده إلى مكان بعيد وخبأه فيه . وحين استيقظ الرجل من نومه قام يطلب حماره ويقفو أثره ، فينما هو كذلك عشر على أطراف ذنبه وأذنيه فندم لأنه لم يستمع إلى نصيحته ، وولَّى هارباً خوف أن يُخسَفَ به . وأخذ شظايا جميع ما بقي من رحله ومتاعه ولحق بأهله .

وعلى كل حال فإن هذه الحيل قليلة لدى الصعاليك الأمويين ، ولم يعتمدوا عليها كل الاعتماد ، وإنما هو الظرف الذي اضطهرهم إليها ، ويمكن أن تكون من آثار استقرار المجتمع بعض الاستقرار ، وإن أعمالهم دارت على الإغارة على القبائل لسرقة إبلها ، وإما على قطع السبل ، وإما على الترصّد للقوافل لانتهاب أحمالها وأموالها ، وإما على التربص بالتجار في الأسواق لسرقة أنفس ما يعرضون من الثياب والبضائع . إلا ما كان من عبيد الله بن الحر الجعفي فإنه لم يصطنع شيئاً من ذلك ، وإنما جعل همه انتهاب أموال الدولة .

أما الإغارة على القوافل واغتصاب إبلها فتخصص فيها غير واحد وغير عصاة فهذا القتال الكلابي يهدد بني حُصَيْن الذين كانوا ينزلون قرب ماء يسمى - الفياشل - بغزوهم قائلاً :

فلا يَسْتَبِرْثُ أَهْلُ الْفِيَاشِلِ غَارَتِي
أَتُنْكَمُ عِتَاقَ الطَّيْرِ يَحْمِلْنَ أَنْسُرَا

والعطاف العقيلي اللص يقول واصفاً سرقة للإبل هو
وأفراد عصابته:

إِذَا كَلَّ حَادِيهَا مِنَ الْأَنْسِ أَوْدَنَا
بَعَثْنَا لَهَا مِنْ وُلْدِ إِبْلِيسَ حَادِيَا
فَلَنْ تَرْتَعِي جَنْبِي ضِرَافٍ وَلَنْ تَرَى
جُبُوبَ سَلِيلٍ مَا عَدَدْتُ اللَّيَالِيَا^(١)
وهذا شفاظ الضبي بين المكان الذي كان يسرق منه
الإبل. وهو أرض للدولة كانت ترعى بها إبل من يريد
الذهاب إلى الحج. وهو يبشر رفاقه بأنهم لن يموتوا جوعاً
لأن أرض - عرق ناهق - قريب منهم، وما عليهم إلا أن
يتوجهوا إليه، فإن به إبلاً كثيرة راعية يمكن أن يغيروا عليها
وينهبوها. وفي هذا يقول:

مَنْ مُبْلَغٍ فِتْيَانٍ قَوْمِي رَسُولُهُ
فَلَا تَهْلِكُوا قَرَأً عَلَى عَرْقِ نَاهِقِ
فَإِنَّ بِهِ صَيْدًا عَزِيْزًا وَهَجْمَةً
طَوَالَ الْهَوَادِي بِأَيْنَاتِ الْمَرَافِقِ^(٢)
نَجَائِبَ عَيْدِيْ يَكُونُ بَغَاؤُهُ
دُعَاءً وَقَدْ جَاوَزْنَ عُرْضَ الشُّقَائِقِ

(١) ضراف: موضع بعينه. جبوب: أرض غليظة. السليل: واد.

(٢) الهجمة: المائة من الإبل.

أما مقاتل بن رباح فكان يشن الغارات على بني تغلب بأرض الجزيرة. ويبدو أن «اليمامة كانت بها أسواق الإبل، ومن أجل ذلك كان اللصوص يممون وجوههم بما يسرقونه من الإبل إليها لبيعوها بها». ومقاتل هذا ينصح أصحابه بأن يحذوا حذوه، ويسلكوا طريقه في السرقة وبيع الإبل، وينصحهم بأن يغيروا أسماءهم وأسماء قبائلهم. وفي هذا يقول:

إِذَا أَخَذْتَ إِبْلًا مِنْ تَغْلِبٍ
فَلَا تُشْرِقْ بِي وَلَكِنْ غَرِّبِ
وَبِعْ بِقَرْحَى أَوْ بِحَوْضِ الشَّعْبِ
وَإِنْ نُسِبْتَ فَاَنْتَسِبْ ثُمَّ أَكْذِبِ
وَلَا أَلْوَئِكَ فِي التَّنْقِبِ
وشملت إغارات هؤلاء الصعاليك اللصوص مصر. فقد ذهب عبيد بن عياش البكري اللص مع صاحب له في اللصوصية إلى مصر، وطردها إبلًا لرجل نصراني وما زالا بها حتى أورداها حَجَر اليمامة، لبيعها فيها. وفي ذلك يقول عياش:

سَرْتُ مِنْ قُصُورِ الْحَوْفِ لَيْلًا فَاصْبَحْتُ
بِدِجْلَةٍ مَا يَرْجُو الْمَقَامَ حَسِيرُهَا^(١)

(١) الحسيرة: الضعيف المهزول. الحوف: من قرى مصر.

نَبَاطِيئُهُ لَمْ تَذِرْ مَا الْكُورُ قَبْلَهَا
 وَلَا السَّيْرُ بِالْمَوْمَاءِ مُذْ ذُقَّ نَوْرُهَا (١)
 يَدُورُ عَلَيْهَا حَادِيَاهَا إِذْ ذَنْتُ
 وَأَنْتِ عَلَى كَأْسِ الصَّلِيبِ تُبْدِرُهَا
 سَلُّوا أَهْلَ تَيْمَاءَ الْيَهُودَ مَمْرُهَا
 صَبِيحَةَ خَمْسٍ وَهِيَ تَجْرِي صُفُورُهَا (٢)
 أَلَا لَا يُبَالِي غَارِمٌ مَا تَجَشَّمَتْ
 إِذَا وَاجَهَتْهُ سَوْقُ حَجْرٍ وَدُورُهَا
 وَمِنَ الصَّعَالِيكِ الَّذِينَ كَانُوا يَقْطَعُونَ الطَّرِيقَ،
 وَيَعْتَرِضُونَ الْقَوَافِلَ السَّمْهَرِيَّ بْنَ بَشْرِ الْعَكْلِيِّ، الَّذِي كَانَ
 يَغْيِرُ عَلَى النَّاسِ بِطَرِيقِ الْكُوفَةِ وَمَكَّةَ، وَأَبُو النَّشْنَشِ الَّذِي
 كَانَ يَقْطَعُ الطَّرِيقَ مَا بَيْنَ الشَّامِ وَالْحِجَازِ. وَمَالِكُ بْنُ الرَّيْبِ
 الَّذِي كَانَ «يَنْقُضُ مَعَ عَصَابَتِهِ عَلَى الْقَوَافِلِ بِطَرِيقِ الْبَصْرَةِ
 وَالْيَمَامَةِ».

وَكَانَ الْأَحْمِرُ السَّعْدِيُّ يَسْتَبِشِرُ الْخَيْرَ بِنَهْيِ الْحَمِيرِ،
 لِأَنَّهُ كَانَ يُؤْذَنُ بِأَنَّ الْقَوَافِلَ قَدْ دَنْتْ مِنْهُمْ. وَيَقُولُ فِي ذَلِكَ:

(١) الكور: الرحل. لم تذر ما الكور: يريد أنها لم ترحل ولا اعتادت على
 السفر. الموماء: الصحراء. دق نورها: ذهب وبرها الأول.
 (٢) صفورها: ضوامرها.

نهق الحمارُ فقلتُ أئمنُ طائرُ
إنَّ الحمارَ من التَّجارِ قَريبُ

وهذا سليمان بن عياش اللص يصف طول انتظاره
وتربصه بالقوافل ، ويتمنى أن ينقض مع غيره من الصعاليك
بل من ذئاب العرب من سليم وعامر وعبس على قافلة عراقية
بين البصرة ومكة . وأن يكون أصحابها معسكرين وإبلهم
شاردة . وهذا العمل محبب لديه لأن حقائب التجار العراقيين
مغرية لما تحتوي من نفيس المتاع وعظيم الأموال . وفي هذا
يقول :

يَقْرُ لعيني أن تُرَى بينَ عصبَةٍ
عِراقيةٍ قد جُزَّ عنها كتابها
وأن أسمع الطُّراق يلقون رفقةً
مُخَيِّمةً بالسبي ضاعت ركبها
أُتيخ لها بالصُّخن بين عُنيزة
وبسيان أطلّاسُ جَرودُ ثيابها^(١)
ذئابُ تعاوتُ من سليم وعامر
وعبسٍ وما يُلقى هناك ذئابها

(١) الأطلّاس هنا: الثياب البالية . عنيزة وبسيان : موضعان .

ألا بأبي أهل العراقٍ وريحهم
إذا فُتشتُ بعدَ الطرادِ عيابها^(١)

أما محترفو الإغارة على الأسواق لنهب ما بها من الإبل وروائع التحف الجلدية وغيرها مما كان يحمل إليها ويعرض فيها. فكان يمثلهم جحدر بن مالك الحنفي. الذي يصف كيف كان يخطف الناقة من صاحبها، وكيف كان يفر بها. ويزعم أنه كان يسرق ليشتري لنفسه الثياب، بعد أن تكون ثيابه قد تقطعت وبليت. وفي هذا يقول:

وإن امرأً يَعدُّو وَحَجْرُ وِراءه
وَجَوْ ولا يَنْفِزُوهُما لَضَعِيفُ^(٢)
إذا حُلَّةٌ أبلِيتها آتَيْتُ حُلَّةً
بَسَانِيَةَ طُوعِ القِيادِ عَليْفُ^(٣)
سَعَى العَبْدُ إِثْري سَاعَةً ثم رَدَّهُ
تَذَكَّرُ تَنُورُ له ورغيفُ

أما الفئة الخطيرة من الصعاليك، تلك التي مثلها عبيد الله بن الحر الجعفي، الذي وضع نصب عينيه الدولة الأموية وأموالها. فأغار على بيوت مال الدولة في كثير من النواحي،

(١) العياب: جمع عيبة وهو ما تحفظ فيه الثياب الغالية.

(٢) جَوْ: اسم لناحية باليمامة.

(٣) السانية: الناقة، عليف: معلقة معني بها.

واستولى على ما بها، وكان يوزع ذلك المال على أفراد جيشه من الصعاليك. وخاض في سبيل ذلك حروباً ضارية ضد عمال الدولة وقادتهم في ولاية عبيد الله بن زياد على العراق. ثم تحول إلى مصارعة جيش المختار الثقفي الذي أرسله إليه بعد أن سيطر على الكوفة، للقضاء عليه ولإنقاذ أموال المناطق التي بايعت له منه، ولكنه هزم جيشه شر هزيمة. ولما قتل المختار وبايع أهل العراق لعبد الله بن الزبير، وتولى أخاه مصعباً على العراق اصطدم ابن الحر بجيوشه المتوالية «وقاتلها قتالاً عنيفاً وفتك بها فتكاً ريباً». وبالرغم من هذه الحروب فإنه بقي مشغولاً بصعاليكه وأفراسهم، وتجهيزها وتهيئتها للغزو والنهب وفي ذلك يقول:

أقول لِفَتَيَانِ الصَّعَالِيكِ أُسْرَجُوا

عَنَاجِيحِ أَدْنَى سَيْرِهِنَّ وَجَيْفُ^(١)

والثابت تاريخياً أنّ عبيد الله بن الحر قد أغار على بلاد كثيرة، واغتصب ما بخزائنها من أموال، مؤيداً بصعاليكه الذين وثقوا به، ووثق بهم فقد أغار «على الأنبار وأخذ ما كان في بيت مالها وقسمه بين أصحابه» وغزا كسكر وقتل «عاملها وسلب ما ببيت مالها وفرقه بين رفاقه».

(١) العناجيج: الخيل الكريمة.

وبهذا نستطيع القول إن صعاليك العصر الأموي
تشبهوا بصعاليك العصر الجاهلي من ناحية الغزو والسلب
والنهب، وآمنوا أن القوة، هي الوسيلة الوحيدة التي تعيد
اعتبارهم في الحياة التي اختلت مقاييسها بين البشر.

فاياتهم وأهدافهم

إنَّ أهم ما كان يشغل بال الصعاليك الأمويين مشكلة الفقر والغنى، وقضية العصبية القبلية، ومسألة الثورة على الدولة، وتقويض أركانها. وقد عبروا عن مساوىء الحكم، والمفاسد الاقتصادية والاجتماعية أوضح تعبير، وصوروها أصدق تصوير. فهذا الأحيمر السعدي يصرخ محتجاً على النظام الاقتصادي المختل، وينادي بالعدالة الاجتماعية إذ رأى نفسه بائساً لا ناقة له ولا بعير، بينما غيره يملك الإبل الكثيرة، والثروة أيضاً ويقول:

وإنِّي لأستحي من الله أن أرى
أطوفُ بحَبْلٍ لَيْسَ فِيهِ بَعِيرٌ
وَأَنْ أَسْأَلَ الْمَرْءَ الثَّيْمَ بَعِيرَهُ
وَيُغْرَانُ رَبِّي فِي الْبِلَادِ كَثِيرِ

أما مالك بن الربيع، فيصف بخل الدولة عليه، مع العلم أنها تستوفي من الناس الأموال.

أحقاً على السُّلطان أمّا الذي له
فَيُعطَى وأمّا ما عليه فيمنعُ

وقد أظهر الشعراء الصعاليك في العصر الأموي مشكلة
الفقر، وما كانوا يعانونه من العقد النفسية لفقرهم وغنى
غيرهم. وهذا أبو النشاش يري أن الإملاق والإخفاق في
بلوغ المراد من الغنى أسوأ ما يمكن أن يتلى به إنسان.

فلم أرَ مثلاً للفَقْرِ ضاجِعَهُ الفَتَى
ولا كَسَوادِ الليلِ أَخْفَقَ طَالِبُهُ

لكن عبيد الله بن الحر الجعفي يري أن المال يصنع
الجاه والرفعة لصاحبه، والفقر يصيب الإنسان بالخمول
والقنوط.

ألم تر أن الفَقْرَ يَزْرِي بأهْلِهِ
وأن الغنَى فيه العُلَى والتَّجْمُلُ

لهذا نرى أن إيمانهم بتغيير الأوضاع، قائم على مبدأ
القوة، ويعتمدون من أجل ذلك الغزو والاعتصاف
والانتهاج، للتخلص من آفة الفقر، والاعتاق من سيئاته.
واستقر في أعماقهم أن لا سبيل إلى نيل ما يريدون من
الثروة، والمكانة الممتازة، إلا بركوب الأخطار وافتحام
المهالك. مسلحين بأن الموت يدرك الأحياء، وأن موت

الإنسان بشرف وهو يسعى لفرض وجوده وإصلاح حاله خير له
من أن يلقي حتفه وهو قاعد ذليل. وفي ذلك يقول أبو
النشاش:

فَعِشْ مُعْذِرًا أَوْ مَتَّ كَرِيمًا فَإِنِّي
أرى الموتَ لا يُبقي عَلَيَّ من يُطالبُ

ونرى أن أولى مهمات وأهداف الصعاليك في العصر
الأموي، كان تحقيق العدالة الاجتماعية بين الناس، سواء في
الثروة أو في المكانة. وهذا عبء الله بن الحر الجعفي يصف
صعاليكه وما كانوا يأخذون به أنفسهم من التلاحم والتعاون
والمساواة، وما كانوا يتحلون به من الجلال والوقار والتسامي
والتعالي:

ولليل أبناء وللصبح إخوة
وأبناء ليلى مَعْشَرِي وقبيلي
إذا نَطَقُوا لم يُسْمِعِ اللُّغُو بَيْنَهُمْ
وإنْ غَنِمُوا لم يَفْرَحُوا بجزِيلِ

ويحدثنا عن سياستهم العادلة، وما كانت تقوم عليه من
الانصاف والتساوي في الحفظ التي كانت تفرض لكل منهم
فيما كانوا ينهبونه من الأموال، ويستولون عليه من الأسلاب:

إِذَا مَا غَنِمْنَا مَغْنَمًا كَانَ قِسْمَةٌ
وَلَمْ نَتَّبِعْ رَأْيَ الشُّحَيْحِ الْمَتَارِكِ
أَقُولُ لَهُمْ كَيْلُوكُمْ بِعِضْكُمْ
وَلَا تَجْعَلُونِي فِي النَّدَى كَابِنِ مَالِكِ

والمشكلة الثانية التي تبرز في شعر الصعاليك الأمويين هي مشكلة العصبية القبلية. والحق أنها لم تستحوذ على اهتمامهم جميعاً، فقد شغل بها خلعاؤهم وجناتهم أولئك الذين كان من رأيهم أن القبيلة ينبغي لها أن تحافظ على أبنائها وتنصرهم ظالمين أو مظلومين. وكان إيمانهم بالعصبية القبلية وبالحياة الجاهلية وما فيها من تعصب واعتداد بالأصول والأنساب، ومن فوضى وتنازع وتصارع، ومن اعتماد على القوة والسيف، ومن تمجيد للبطولة والشجاعة والبطش والفتك. ومن تمسك بالأخذ بالثأر. وهذا السمهري بن بشر العكلي، يطلب من قبيلته بأن تهب للثأر له ممن أساءوا إليه. ويطلب هذا وهو في سجنه إذ يقول:

فَمَنْ مُبْلَغٍ عَنِّي خَلِيلِي مَالِكًا
رِسَالَةَ مَشْدُودِ الْوِثَاقِ غَرِيبِ
وَمَنْ مَبْلَغِ حَزْمًا وَتَيْمًا وَمَالِكًا
وَأَرْبَابَ حَامِي الْحَضْرِ رَهْطَ شَبِيبِ

لِيَلُواَ الَّتِي قَالَتْ بِصَحْرَاءَ مَنَعَجٍ
أَلَى الشُّرْكَ يَا ابْنِي فَايْدِبِ فِي حَبِيبِ
لِتَضْرِبَ فِي لَحْمِي بِسَهْمٍ وَلَمْ يَكُنْ
لَهَا فِي سَهْمِ الْمُسْلِمِينَ نَصِيبٌ

إنه يحرض أخاه وزعماء قبيلته على الانتقام ممن وشت
عليه إلى الشرطة وهو مختف في الصحراء، لأن المكافأة
التي خصصها عبد الملك بن مروان لمن يساعد في القبض
عليه قد أغرتها، فاجتهدت في البحث عنه حتى وجدته،
ووقع في يد الشرطة وأودع السجن. ويحمل قبيلته أيضاً
مسؤولية قتل المرشد عليه والثار له من تلك الجماعة.

حتى إن بعضهم كان يهجو قبيلته لأنها لم تنتصر له،
ولم تقف بجانبه. وهذا القتال الكلابي يستغيث بقومه وقت
الشدة، لكنهم لم يستجيبوا له ولم يسرعوا لرد السياط عنه.
حتى وصم قبيلته وزعماءها باللؤم والجبن، وقد نفى المروءة
عنهم وجردهم من الصفات الحميدة. وفي هذا يقول:

إِذَا مَا لَقَيْتُمْ رَاكِباً مُتَّعِماً
فَقُولُوا لَهُ: مَا الرَّاكِبُ الْمُتَّعِمُّ
فَإِنَّ يَكُ مِنْ كَعْبِ بْنِ عَبْدِ فَإِنَّهُ
لَثِيْمُ الْمُحْيَا حَالِكُ اللَّوْنِ أَذَمُّ

دَعَوْتُ أبا كَعْبٍ ربيعةَ دَعْوَةً
 وفوقِي غواشي الموت تُنحِي وتَنجُمُ^(١)
 ولم أَكُ أدري أَنَّهُ نُكَلُّ أُمِّهِ
 إذا قِيلَ للأحرارِ في الكُربةِ أقدمُوا
 فلو كُنْتُ من قَوْمٍ كرامٍ أعزَّةِ
 لَحَامِيَتِ عَنِّي جِيْنُ أَحْمِي وَأَضْرَمُ^(٢)
 دَعَوْتُ فَكُمْ أَسمَعَتْ من كلِّ مُؤدِنِ
 قَبِيحِ المَحْيَا شَانَهُ الوجهُ والفمُ^(٣)
 ولكنما قومي قَمَاشَةٌ حَاطِبِ
 يُجْمَعُهَا بالكِفِّ وَاللَّيْلُ مُظْلِمٌ^(٤)

وكانوا يظهرون الشماتة بقبايلهم إذا تعرضت لقهر من
 قبائل ثانية. ويبدو ذلك في قول الأحيمر السعدي الصعلوك
 الخليع:

وَنُبِّتُ أَنْ السَّحْيِ سَفْداً تَخَاذَلُوا
 جَمَاهُمْ وَهُمْ لَوْ يَعْصِبُونَ كَثِيرُ

(١) الغواشي: الدوامي. تنحى: تضرب وتظعن. تنجم: تظهر.
 (٢) حمى: أخذته الغيرة. ضرم: احقد غضباً.
 (٣) المؤذن: قصير العنق، ضيق المنكبين مع قصر الألواح واليدين.
 (٤) القماشة: فئات الأشياء، يطلق على أزدال الناس.

أَطَاعُوا لِفَتْيَانِ الصُّبْحِ لِثَامِهِمْ
 فَذُوقُوا هَوَانَ الْحَرْبِ حَيْثُ تَدُورُ
 وهذا عبيد بن أيوب الذي ينتمي إلى نفس قبيلة
 الأحيمر السعدي، إذ يرى أنّ استكانة قبيلته ومذلتها وهوانها
 تعود إلى تمزقها وجبن أبنائها وانقسامهم وتقاعسهم إزاء
 الملمات والكوارث، يقول:

إِذَا مَا أَرَادَ اللَّهُ ذُلَّ قَبِيلَةٍ
 رَمَاهَا بِتَشْتِيبِ الْهَوَى وَالتُّخَاذِلِ
 وَأَوَّلِ عَجْزِ الْقَوْمِ عَمَّا يَنْوِبُهُمْ
 تَذَافِعُهُمْ عَنْهُ وَطَوَّلِ التَّوَاكُلِ

ومن مظاهر الروح الجاهلية المتفشية في العصر
 الأموي، وخاصة عند الصعاليك أنهم لم يؤمنوا بحل
 المشاكل بالطرق السلمية، وكانوا يفضلون الأخذ بالثأر. ومن
 أوضح ما يدل على ذلك أنّ جدة القتال الكلابي كانت من
 بني العجلان وأن بني جعفر قتلوا رجلاً منهم. فأخذ يحرض
 أخواله للأخذ بثأرهم، غير أنهم قبلوا الدية فغيرهم بذلك
 قائلاً:

لِعَمْرِي لَحْيٌ مِنْ عَقِيلٍ لِقَيْتُهُمْ
 بِخَطْمَةٍ أَوْ لَاقَيْتُهُمْ بِالْمَنَابِكِ^(١)

(١) خطمة: جبل.

أَحَبُّ إِلَى نَفْسِي وَأَمْلَحُ عِنْدَهَا

من السُّرَوَاتِ آلِ قَيْسِ بْنِ مَالِكٍ (١)

إِذَا مَا لَقَيْتُمْ عُضْبَةَ جَعْفَرِيَّةً

كَرِهْتُمْ بَنِي اللَّكَمَاءِ وَقَعَ السَّنَابِكُ (٢)

فَلَسْتُمْ بِأَخْوَالِي فَلَا تُضِلُّنِي

وَلَكِنَّهَا أُمِّي لِأَحْدَى الْعَوَاتِكِ (٣)

قُتِلْتُمْ فَلَمَّا أَنْ طَلَبْتُمْ عَقْلْتُمْ

كَذَلِكَ يُؤْتَى بِالذُّلِيلِ كَذَلِكَ (٤)

وهناك طائفة من الصعاليك تمردت على الدولة وحاولت اقتطاع أجزاء منها لإقامة حكومة الصعاليك عليها. وتمثل هذا الاتجاه بالصعاليك السياسيين. لذلك ناهضوا الدولة الأموية وقاتلوها قتالاً عنيفاً. والمؤكد أن هذه الجماعة من الصعاليك كانت من القبائل التي غضب عليها بنو أمية، وأبعدتها عن المشاركة في الحكم. وخاصة عبد الله بن الحجاج الثعلبي، فقد كان من قيس عيلان، أولئك الذين مال الأمويون عنهم منذ مطلع حكمهم، فنقموا لذلك وانتهزوا

(١) السُّرَوَاتِ: الأشراف.

(٢) اللَّكَمَاءِ: الحمقاء.

(٣) الْعَوَاتِكِ: من بني سليم.

(٤) عَقْل: قبل الدية.

الفرص للانقضاء عليهم ولتقويض دعائم دولتهم. وقد ثاروا مع الضحاك بن قيس أيام يزيد بن معاوية، وحاربوا مروان بن الحكم في مرج راهط، ولكن مروان تغلب عليهم وقضى على زعيمهم الضحاك.

والصعلوك السياسي الأول هو عبيد الله بن الحر الجعفي. فقد كانت له آماله وأعماله مما ميزه عن غيره من الصعاليك السياسيين، وكان طموحاً محباً للرئاسة. فجمع صعاليكه وكوّن لنفسه حزباً منهم، وأخذ يغير على ولايات الدولة ويفتك بعمالها ويستولي عليها بعض الوقت. وقد وصفه الطبري بأنه «كان غيوراً لا يأتي القبيح ولا يعاقر الخمر». وكان «يجهد للمحافظة على النظام في البلاد التي يسيطر عليها كما كان لا يؤذي الناس ولا ينهب أموالهم، وإنما كان يستولي على أموال الدولة».

والملاحظ أن الصعلكة في العصر الأموي لم يتغير مفهومها ومعناها عما كانا عليه في الجاهلية. فقد ظل هؤلاء يشبهون أسلافهم الجاهليين في فقرهم وإبائهم وترفعهم «وفي حياة التشرّد، وفي سعيهم وراء الغنى. والفرق الوحيد أن طائفة الصعاليك السود والأغربة لم نشاهدها في العصر الجاهلي، بل كانت في العصر الأموي. وأن بعضهم استبد

به الحنين إلى الوطن والأهل والعشيرة وارتعدت فرائصه،
واستبد به الخوف من توعد السلطان له. كما أن بعضهم
كانت له أهداف سياسية اجتماعية. وهذه الصفات لم تكن لدى
صعاليك الجاهلية.

أغراضهم الشعرية موضوعات وخصائص

١ - وصف السجون وحياتها:

وهذا الموضوع من الموضوعات الجديدة التي تميز به شعر الصعاليك الأمويين عن شعر الصعاليك الجاهليين. وجدَّ هذا الموضوع نتيجة الحياة الاجتماعية والسياسية القائمة في العصر الأموي، والتي لم تكن في العصر الجاهلي. فالسلطة الأموية مسؤولة عن الناس، وكان عليها أن تتعقب كل مفسد ولص وقاتل، حتى تعثر عليه وتنزل به ما يستحق من العقاب. لذلك اعتبرت السلطة الأموية الصعاليك مفسدين في الأرض، وعابثين بالنظام، وخارجين على القانون. وأخذت تطاردهم فارضة المكافآت المغرية لمن يساعد في القبض عليهم، حتى إذا ما وقع بقبضتها أحد منهم سامته ألوان العذاب.

وممن وقع في قبضة السلطة الأموية مالك بن الربيع التميمي، وأبو النشاش التميمي وجحدر بن معاوية العكلي،

وجحدر بن مالك الحنفي، وشظاظ الضبي، والقتال الكلابي
وعبد الله بن الحجاج الثعلبي، وعبيد الله بن الحر الجعفي،
وغيرهم من الصعاليك ونال هؤلاء جزاءهم، وكان الجزاء
حسباً، أو جلدأ، أو قتلاً، حسب الذنب الذي اقترفه
الصعلوك.

فهذا جحدر بن معاوية العكلي يصور كرهه لسجن
الحجاج بالكوفة، واندراسه واشتماله على مجموعة من
المحبوسين كانوا يلقون فيه أعتى أصناف العقاب، حتى لكأن
النار التي يتوعد الله بها المشركين استمدت لهبها وهولها
منه. وفيه يقول:

يا رب أَبْغَضُ بَيْتَ عِنْدَ خَالِقِهِ
بَيْتَ بَكُوفَانَ مِنْهُ أَشْعَلَتْ سَقَرُ
مَشْوَى تَجَمَّعَ فِيهِ النَّاسُ كُلُّهُمْ
شَتَى الْأُمُورِ فَلَا وَرْدَ وَلَا صَدْرَ
دَارَ عَلَيْهَا عَنَاءُ الدَّهْرِ مُوحِشَةً
مِنْ كُلِّ أُنْسٍ فِيهَا الْبَدْوُ وَالْحَضْرُ

وقد وصفوا القيود الحديدية وثقلها على أرجلهم،
وذكروا ألوانها وأنواعها، وما كانوا يقاسون منها حتى كانت في
مرات عديدة تبكيهم من شدة الألم. وجاء على لسان
عطار بن قران ما يثبت ذلك:

لَيْسَتْ كَلِيلَةَ دَوَارٍ يُؤَرْقَنِي
فِيهَا تَأْوَهُ عَانٍ مِنْ بَنِي السُّيُدِ
وَنَحْنُ مِنْ عَضْبَةِ عَضْرُ الْحَدِيدِ بِهِمْ
مِنْ مُشْتَكِّ كَبْلِهِ فِيهِمْ وَمَصْفُودِ

ويصف عبيد الله بن الحر الجعفي سجنه، وسجانه،
وبابه المنيع وقيوده السوداء التي كانت مربوطة برجليه،
والتي كانت ضيقة تشد على قدميه لا يستطيع منها أن يتحرك
بسهولة.

مَنْ مُبْلَغُ الْفَتِيَانِ أَنَّ أَحَاهِمُ
أَتَى دُونَهُ بَابٌ شَدِيدٌ وَحَاجِبُهُ
بِمَنْزِلَةٍ مَا كَانَ يَرْضَى بِمِثْلِهَا
إِذَا قَامَ عَيْتُهُ كُبُولٌ تُجَاوِبُهُ
عَلَى السَّاقِ فَوْقَ الْكَعْبِ أَسْوَدٌ صَامَتْ
شَدِيدٌ يُدَانِي خَطْوَهُ وَيُقَارِبُهُ

وبعد السجن تحدث هؤلاء الصعاليك عن ظلم
الحراس، الذين كانوا يحولون بينهم وبين زوارهم. وصوروا
في شعرهم ألوان التعذيب، ووسائله المختلفة وآثاره على
أجسامهم. وخير من صور هذا اللون القتال الكلابي بقوله:

وكاليءُ بابِ السجنِ ليس بمُنْتَهٍ
 وكانَ فراري منه لَيْسَ بِمُؤْتَلِي (١)
 إذا قلتُ رَفُهني من السُّجْنِ ساعةً
 تَذَارِكُ بها نُعْمِي عليّ وأفضِلُ
 يَشُدُّ وثاقي عَابِساً وَيَتْلُنِي
 إلى حَلَقَاتٍ في عمودٍ مُرْمَلٍ (٢)
 أقولُ لَهُ والسيفُ يَغْصِبُ رأسَهُ
 أنا ابنُ أسماءَ غَيْرَ التَّنْحَلِ (٣)

إنه يطلب برجاء من حارسه إن يخرج من سجنه ولو لساعة واحدة، يتنفس فيها الحرية، ويخفف عن نفسه وطأة السجن والضييق، لكنه لم يستجب له بل زاد في إحكام القيد على رجله، وأوثق سلسلته بتموة في حلقة مربوطة بعمود كان ملطخاً بالدم.

ويعتبر جحدر المحرزي أن السجن جبن وعار وهوان على القوي. في حين يعتبره الجبناء مفخرة يتغنون بها ونراه يتحدث عن ألم السياط حتى يشبهه من خرج من سجنه بمن كوته النار وشوته شيئاً.

(١) ليس بمؤتل: ليس بمقصر.

(٢) بتل: يجر بقسوة وغلط. مرمل: ملطخ بالدم.

(٣) التنحل: الادعاء.

أَقُولُ لِلصَّحْبِ فِي البِيضَاءِ دُونَكُمْ
بِحِلَّةٍ سَوَدَتْ بِيضَاءِ أَقْطَارِي
مَاوَى الفُتُوَّةَ لِلأَنْدَالِ مُذْ خُلِقَتْ
عِنْدَ الكِرَامِ مَحَلُّ الدَّلِّ وَالْعَارِ
كَأَنَّ سَاكِنَهَا مِنْ قَعْرِهَا أَبَدًا
لَدَى الخُرُوجِ كَمُنْتَأَشِرٍ مِنَ النَّارِ
وَيَصُورُ الصَّعَالِيكَ خَوْفَهُمْ وَهَلَعَهُمْ وَهَمَّ فِي حِسْبِهِمْ .
إِذْ كَانُوا يَصَابُونَ بِالدَّعْرِ وَالفَرْعِ حِينَمَا تَفْتَحُ أَبْوَابَ السَّجَنِ ،
وَيَتَطَّلَعُونَ إِلَى الحَارِسِ وَالأَخْبَارِ الَّتِي يَحْمِلُهَا إِلَيْهِمْ وَهَمَّ فِي
حَالَةٍ مِنَ الخَوْفِ وَالرَّهْبَةِ . وَفِي هَذَا يَقُولُ جَعْدِرُ الحَنْفِيِّ :

يَا صَاحِبِيَّ وَبَابُ السَّجَنِ دُونَكُمْمَا
هَلْ تُؤْنِسَانِ بِصَحْرَاءِ اللُّوَى نَارًا
لَوْ يُتَّبَعُ الحَقُّ فِيمَا قَدْ مَنِيْتُ بِهِ
أَوْ يُتَّبَعُ العَدْلُ مَا عُمِّرَتْ دُورًا
إِذَا تَحَرَّكَ بَابُ السَّجَنِ قَامَ لَهُ
قَوْمٌ يَمُدُّونَ أَعْنَاقًا وَأَبْصَارًا
وَهَذَا السَّمْعِيُّ بْنُ بَشْرِ العَكْلِيِّ يَرِثِي نَفْسَهُ لِصَاحِبَتِهِ
الَّتِي طَافَتْ بِخِيَالِهَا عَلَيْهِ وَهُوَ نَائِمٌ فِي حَبْسِهِ ، وَرَجُلُهُ مَقِيدَةٌ
بِقَيْدِ أَسْوَدٍ ضَخْمٍ . وَخَوْفُهُ الوَحِيدُ مِنْ تَنْفِيذِ حُكْمِ الأَعْدَامِ
فِيهِ ، وَفِيهَا يَكُونُ الفِرَاقُ الأَبَدِيُّ بَيْنَهَا وَبَيْنِهِ .

أَلَا طَرَقْتُ لَيْلِي وَسَاقِي رَهِينَةَ
بِأَسْمَرَ مَشْدُودٍ عَلَيَّ ثَقِيلُ
فَمَا الْبَيْنُ يَا سَلْمَى بَأَنَّ تَشْحَطَ النَّوَى
وَلَكِنْ بَيْنًا مَا يُرِيدُ عَقِيلُ
فإِنْ أُنْجُ مِنْهَا أُنْجُ مِنْ ذِي عَظِيمَةٍ
وَإِنْ تَكُنِ الْأُخْرَى فَتِلْكَ سَبِيلُ

ووصفوا تضرعهم إلى الله، وتمنيهم عليه أن ينقذهم
مما هم فيه من الشدة والشقاء، وأن ينجيهم من عظيم بلاء
يشعرون أنه سيحل بهم.

ويبرز التوسل والتضرع إلى الله في قول جحدر
الحنفي:

إِنِّي دَعَوْتُكَ يَا إِلَهَ مُحَمَّدٍ
دَعْوَى فَأَوْلَهَا لِي اسْتِغْفَارُ
لِتُجِيرَنِي مِنْ شَرِّ مَا أَنَا خَائِفُ
رَبِّ الْبَرِيَّةِ لَيْسَ مِثْلَكَ جَارُ
تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ وَإِنَّمَا
رَبِّي بِعِلْمِكَ تَنْزِلُ الْأَقْدَارُ
كَانَتْ مَنَازِلُنَا الَّتِي كُنَّا بِهَا
شَتَّى وَأَلْفَ بَيْنِنَا دَوَارُ

سَجْنُ يُلَاقِي أَهْلَهُ مِنْ خَوْفِهِ
أَزْلًا وَيُمنَعُ مِنْهُمْ الزُّوَارُ

ويبرز الشوق والحنين في حنينهم إلى الوطن. فهذا
يعلى الأحوال اليشكري الأزدي تفيض نفسه بالحنين إلى
بلاده وطيرها، وجمالها وشجرها، وأنحائها وأنهارها،
وحيوانها ويحن إلى أصحابه وليالي اللهو والسمر. ويقول:

أرقتُ لِبَرْقِ دُونَهُ شَدْوَانُ
يَمَانٍ وَأَهْوَى الْبَرْقِ كُلَّ يَمَانٍ
فَبِتُّ لَدَى الْبَيْتِ الْحَرَامِ أَشِيمُهُ
وَمَطْوَايَ مِنْ شَوْقٍ لَهُ أَرْقَانِ
إِذَا قُلْتُ شِيمَاهُ يَقُولَانِ وَالْهَوَى
يُصَادِفُ مِنَّا بَعْضُ مَا تَرَبَّانِ
جَرَى مِنْهُ أَطْرَافُ الشَّرَى فَمَشِيعُ
فَأَسْبِيَانِ فَالْحَيَّانِ مِنْ وَمَرَانِ
هنالك لو طوّفتما لَوَجَدْتُمَا
صديقانِ اخوانٍ بها وِغْوَانِ
وَعَزْفُ الْحَمَامِ الْوَرِقِ فِي ظِلِّ أَيْكَةِ
وبالحيّ ذي الرّودين عزف قيمان
فليت القلاص الأدم قد وخذت بنا
بوادٍ يمانٍ ذي رُيا وَمَجَانِي

بِوَادِ يَمَانٍ يُنْبِتُ السُّدْرَ صَدْرَهُ
 وَأَسْفَلَهُ بِالْمَرْخِ وَالشُّبَّهَانَ
 وَلَيْتَ لَنَا بِالْجُوزِ وَاللُّوزِ غَيْلَةً
 جَنَاهَا لَنَا مِنْ بَطْنِ حَلِيَّةَ جَانِي
 وَلَيْتَ لَنَا بِالذِّيكِ مُكَاءَ رَوْضَةٍ
 عَلَى فَنَنِ مِنْ بَطْنِ جَلِيَّةَ دَانِي
 هذا باختصار بعض ما كانوا يعانونه في حياة السجن
 وأصبح شعر الصعاليك في هذا وثيقة اجتماعية، نقرأ فيها
 صفات ومواصفات حياة السجن في العصر الأموي.

٢ - الحنين إلى الاستقرار

وملتقي في شعر الصعاليك الأمويين حنيناً زائداً، إلى
 الاستقرار بعد حياة التشرد والمطاردة، واللصوصية وما يصاحبها
 من تشرد، وابتعاد عن الأوطان والأهل والأحبة. وهذا
 مالك بن الربيع قد أقسم أن يترك حياة التلصص، وأن
 يفصل عن أصدقائه. الصعاليك الذين سلخ شطراً من عمره
 يقطع الطريق معهم، مبتعداً عن وطنه ومغترباً عن أهله.
 وعزم على ترك الصعلكة واللصوصية بعدما أحس بممل تلك
 الحياة. حيث أحس بشوق إلى زوجته. وإلى حياة الهدوء
 بجانبها، لأن طيفها يسري إليه، مذكراً بحق الزوجية عليه.
 ويقول:

عَلِيَّ دِمَاءُ الْبُذْنِ إِنْ لَمْ تَفَارِقِي
 أبا حَرْدَبٍ يَوْمًا وَأَصْحَابَ حَرْدَبٍ^(١)
 سَرَتْ فِي دُجَا لَيْلٍ فَأُضْبِحُ دُونَهَا
 مَفَاوِزُ حُمْرَانَ الشَّرِيفِ فَعُورِبُ^(٢)
 تُطَالِعُ مِنْ وَادِي الْكِلَابِ كَأَنَّهَا
 وَقَدْ أَنْجَدَتْ مِنْهُ عَقِيلَةَ رَبْرَبٍ

ونراه في موضع آخر يأسف ويتحسر لبعده عن بلاده،
 ومفارقة صاحبه ليلي بل إنه متألم حينما يتذكر فتیان قومه
 وفتياتهم يعيشون حياة الهدوء والاستقرار وينقلون بأمان،
 بينما هو مشرد بعيد، لا يشارك أهله وعشيرته في حياة الهدوء
 والاطمئنان.

رَأَيْتُ وَقَدْ أَتَى نَجْرَانَ دُونِي
 لَيْلِي بِالْغَمِيمِ ضَوْءَ نَارِ^(٣)
 وَتَضَطَّادُ الْقُلُوبِ عَلَيَّ مَطَاهَا
 بِلَا جَعْدِ الْقُرُونِ وَلَا قِصَارِ^(٤)

(١) البذن: الأضحية تهدي إلى البيت العتيق وتحرر.
 (٢) حمران: ماء في ديار الرباب. الشريف: ماء بنجد. غروب: جبل دون
 الشام في ديار بني كلب.
 (٣) الغميم: ماء لبني سعد.
 (٤) القرون: صفائر الشعر. على مطاها: على صلابتها.

وَتَبَسُّمٌ عَنِ نَقِيِّ اللُّونِ عَذْبٌ
 كَمَا شَيْفَ الأَقَاحِي بِالقَطَارِ (١)
 أَتَجَزَعُ أَنْ عَرَفْتَ بِنَطَنِ قَوْ
 وَصِخْرَاءِ الأَذْيِهِمْ رَسْمَ دَارِ
 وَأَنْ حَلَّ الخَلِيطُ وَلَسْتَ فِيهِمْ
 مُرَابِعَ بَيْنَ دَخَلِ إِلَي سَرَارِ
 إِذَا حَلُّوا بِعَائِجَةٍ خَلَاءِ

تُقَطِّفُ نَوْرَ حَنَوَاتِهَا العَدَّارِي
 وَيَبْدُو الحَنِينِ فِي آيَاتِ الأَحِيمِرِ السَّعْدِي، الَّذِي قَدِمَ
 العِرَاقَ وَقَطَعَ الطَّرِيقَ فَطَلَبَهُ سَلِيمَانُ بِنِ عَلِي أَمِيرِ البَصْرَةِ
 وَأَهْدَرَ دَمَهُ. فَفَرَّ إِلَى بِلَادِ فَارَسَ. وَهَنَّاكَ أَتَابَهُ حَنِينٌ إِلَى
 الوَطَنِ والأَهْلِ، وَاسْتَرَجَعَ أَيَّامَهُ الهَادِئَةَ بَيْنَهُمْ، وَاللاهِيَةَ مَعَ
 شَبَابِ قَوْمِهِ. وَمَنْ مَغْتَرَبَهُ البَعِيدَ يَدْعُو بِالخَيْرِ لِأَهْلِهِ وَأَرْضِهِ
 وَنَخِيلِهَا، وَإِنَّا نَجِدُ البُؤْسَ وَالتَّبْرَمَ بِالحَيَاةِ لَمَّا يَلَاقِي فِي مَنفَاهِ
 مِنَ المَشَقَّةِ وَالأَرَهَاقِ. وَيَقُولُ:

لَيْسَ طَالَ لَيْلِي بِالعِرَاقِ لَرُبَّمَا
 أَتَى لِي لَيْلٌ بِالشَّامِ قَصِيرٌ
 مَعِي فِستِيمةٌ بِيضُ الوُجُوهِ كَأَنَّهُمْ
 عَلَى الرُّحْلِ فَوْقَ النَّاعِجَاتِ بُدُورُ

(١) شيف: زين. القطار: المطر.

أيا نَخَلَاتِ الْكَرْمِ لآزَالِ رَائِحاً
 عَلَيْكَ مَنَهْلُ الْغَمَامِ مَطِيرُ
 سُقَيْتُنْ مَا دَامَتْ بِكَرْمَانَ نَخْلَةً
 عَوَامِرُ تَجْرِي بَيْنَهُنَّ بُحُورُ
 وَمَا زَالَتْ الْآيَامُ حَتَّى رَأَيْتَنِي
 بَدَوْرَقَ مُلْقَى بَيْنَهُنَّ أَدُورُ^(١)

وهذا السميري بن بشر العكلي، يتذكر محبوبته التي
 كان له معها صلة ومودة قبل رحيله وهروبه في البلاد الواسعة:

وَأَنْبَثُ لَيْلَى بِالْفَرِيِّينَ سَلَمْتُ
 عَلَيَّ وَدُونِي طَخْفَةَ وَرِجَامُهَا^(٢)
 فَإِنَّ الَّتِي أَمَدَّتْ عَلَيَّ نَائِي دَارِهَا
 سَلَاماً لِمَرْدُودٍ عَلَيْهَا سَلَامُهَا
 عَدِيدَ الْحَصَى وَالْأَثَلِ مِنْ بَطْنِ بَيْشَةَ
 وَطَرَفَائِهَا مَا دَامَ فِيهَا حَمَامُهَا^(٣)

وهناك شواهد كثيرة تدل على الحنين، وتصور جانب
 الشوق لحياة ملؤها الأمان والاطمئنان، بعد حياة التلصص
 والصعلكة، والبعاد والتشرد.

(١) دورق: بلد نجوزستان.

(٢) الغريان وطخفة: موضعان.

(٣) بيشة: وادٍ يصب في نجد. الطرفاء: نخل باليمامة.

٣ - الاعتذار والتوبة :

لقد تاب بعض الصعاليك، وندموا على ما قدموا من أعمال سيئة. وأخذوا يستغفرون الله كي لا يدخلهم النار. وهذه المشاعر استولت عليهم في أواخر حياتهم وبعد أن تقدم بهم العمر، إذ مضوا يفكرون في الثواب والعقاب، وأحسوا بالندم والخوف من عذاب الآخرة، نتيجة أعمالهم السيئة التي اقترفوها في ريعان الشباب. وهذا عبيد بن أيوب خائف من العذاب، لذلك يتوجه إلى الله ويطلب التوبة والاستغفار، ويرجو عفو، لأنه أخطأ صغيراً، ولم يكن حينها بصيراً بعواقب الأمور، ولم يكن متعمقاً في الدين ولا عارفاً لأوامره ونواهي. وفي هذا يقول:

يا رب عَفْوِكَ عَنْ ذِي تَوْبَةٍ وَجَلِ
كَأَنَّهُ مِنْ جِذَارِ النَّاسِ مَجْنُونٍ
قَدْ كَانَ قَدَّمَ أَعْمَالاً مُقَارِبَةً
أَيَّامَ لَيْسَ لَهُ عَقْلٌ وَلَا دِينُ

ويرد في موقع آخر على الشامتين به، الذين يقولون إن مصيره إلى النار، ويسفه آراءهم لأنهم يتكلمون بما لا علم لهم به، وهم من الجماعات التي اسودت قلوبها، ويشتت من رحمة الله وعفو وغفرانه: ويقول.

يَا رَبُّ قَدْ حَلَفَ الْأَعْدَاءُ وَاجْتَهَدُوا
 أَيْمَانَهُمْ أَنَّنِي مِنْ سَاكِنِي النَّارِ
 أَيُحْلِفُونَ عَلَيَّ عَمِيَاءَ وَيَحْتَمُّهُمْ
 مَا عِلْمُهُمْ بِعَظِيمِ الْعَفْوِ غَفَّارٍ
 أما الأحيمر السعدي فيبلغ رفاقه من اللصوص أنه تاب
 وتوقف عن سلب القوافل، ونهب ما فيها. ومع ذلك فإنه
 يجاهد نفسه ويزجرها لكي لا تتطلع إلى الماضي حيث
 السرقة واللصوصية. وأثناء توبته نراه يحن إلى أيام اللصوصية
 والفتك، حيث كان يغتصب القوافل وما فيها من بضائع
 ثمينة، والتي تمثل فترة صباه وفتوته. ونراه يقول:

قُلْ لِلصُّوصِ بَنِي اللَّخْنَاءِ يَحْتَسِبُوا
 بَزَّ الْعِرَاقِ وَيَنْسُوا طُرْفَةَ الْيَمَنِ
 وَيَتْرَكُوا الْخَزَّ وَالذَّيْبَاجَ تَلْبِسُهُ
 بَيْضُ الْمَوَالِي ذُوو الشُّزْرَاتِ وَالْعُكْنِ^(١)
 أَشْكُو إِلَى اللَّهِ صَبْرِي عَنْ رَوَاجِلِهِمْ
 وَمَا الْأَقْي إِذَا مَرَّتْ مِنَ الْحَزَنِ
 لَكِنْ لِيَالِي نَلْقَاهُمْ فَنَسَلْبُهُمْ
 سَقِيًّا لَذَاكَ زَمَانًا كَانَ مِنْ زَمَنِ

(١) الشزرة: البغض والحقد. العكن: أطواء البطن من السم.

ولقد تحول بعض هؤلاء الصعاليك إلى حكماء،
 ينصحون الناس، ويرشدون البشر. ويمثل هذا الجانب
 جحدر بن معاوية العكلي. الذي يصف حياته، وكيف تقلب
 فيها بين أعطاف النعيم والبؤس، والشدة واليسر. وينهى عن
 الطيش والحمق، ويدعو إلى التاني واتباع الحق، والأخذ
 بالرأي السديد والكف عن التناذب وإيذاء الناس الضعفاء. وله
 في هذا، أبيات هي:

بكلُّ صُرُوفِ الدُّفْرِ قَدْ عِشْتُ جِئْبَةً
 وَقَدْ حَمَلْتَنِي بَيْنَهَا كُلِّ مَحْمَلٍ
 وَقَدْ عِشْتُ مِنْهَا فِي رِخَاءٍ وَغِيبَةِ
 وَفِي نِعْمَةٍ لَوْ أَنَّهَا لَا تَحُولُ
 فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي إِذَا كُنْتَ رَاجِيًا
 أَفِي الرِّيبِ نَجْحُ الأَمْرِ أَمْ فِي التُّعْجَلِ
 وَلَا تَمْشِ فِي الحَرْبِ الضَّرَاءِ وَلَا تُطْعِ
 ذَوِي الضُّعْفِ عِنْدَ المَآزِقِ المُتَحَفِّلِ
 وَلَا تَشْتُمِ المَوْلَى تَتَّبِعْ أَدَاتَهُ
 فَإِنَّكَ إِنْ تَفَعَّلَ نَسْفَهُ وَتَجْهَلَ
 وَلَا تَخْذِلِ المَوْلَى لِسُوءِ بِلَائِهِ
 مَتَى تَأْكُلِ الأَعْدَاءَ مَوْلَاكَ تُؤْكَلُ
 إِنْ مَا وَرَدَ يَكْشِفُ بوضوح عما أصاب حياة الصعاليك

الأمويين من تطور فكري، لازم فترتين من الزمن، فترة الفتوة
والصعلكة، وفترة الهرم والتوبة.

٤ - التشرذم والتأبد:

لقد وصف الصعاليك الأمويون حياة التشرذم في
الصحراء، والتأبد في مجاهل الأرض وما استولى عليهم من
أهوال ومخاطر في الأماكن النائية البعيدة، ووصفوا المصاعب
والمتعاب التي لازمتهم في فرارهم من وجه السلطة، وما في
تلك الحياة من صعوبة في العيش، وبؤس وشقاء، وكثرة
ترحال وانتقال. ويوضح مالك بن الربيع هذا الجانب من
حياة الصعاليك في قوله:

أَدْلَجْتُ فِي مَهْمِهِ مَا إِنَّ أَرَى أَحَدًا
حَتَّى إِذَا حَانَ تَغْرِيسُ لِمَنْ نَزَلَا^(١)
وَضَعْتُ جَنْبِي وَقُلْتُ اللَّهُ يَكْلُونِي
مَهْمَا تَبِمَ عَنْكَ مِنْ عَيْنٍ فَمَا عَقَلَا^(٢)
وَالسَّيْفُ بَيْنِي وَبَيْنَ الثُّوبِ مَشْعَرُهُ
أَخْشَى الْحَوَادِثَ إِنِّي لَمْ أَكُنْ وَكَيْلَا^(٣)

(١) الإدلاج: السير في الليل. التريس: النزول بآخر الليل.

(٢) يكلأ: يرعى ويحفظ.

(٣) مشعره: موضعه ومكانه.

ما نِمْتُ إِلَّا قَلِيلاً نِمْتُهُ شِيزاً
حتى وَجَدْتُ على جُثْمَانِي الثُّقْلَا^(١)

انه يصف حياته الضاربة في القفار الموحشة التي لا يجتازها الناس، باحثاً عن مكان أمين يأوي إليه ليله. ولكنه لا ينام ملء عينيه، بل يبقى حذراً قلقاً متأهباً لكل طارىء. ويبقى مستعداً لدفع كل مكروه عنه، وكل خطر يلتم به.

وهذا مسعود بن خرشة التميمي، يصف خوفه، وإنه لا يجد الأناج والأمان إلا في القفار البعيدة، والأماكن الموحشة، حيث لا إنسان، ولا عمران وإنما فيه وكُنس الظباء وأصوات القطاء.

ألا لَيْتَ شعري هلْ أُبَيِّنُ لَيْلَةً
بِوَعَسَاءَ فِيهَا لِلظَّبَاءِ مَكَائِسُ^(٢)
وَهَلْ أَسْمَعُنْ صَوْتَ القِطَا تَنْدُبُ القِطَا
إلى الماءِ مِنْهُ رَابِعٌ وَخِوَامِسُ
وأفضل صورة تنطق عن الوجع والخوف والتأبد في جوف الصحراء تلك التي رسمها عبيد بن أيوب العنبري. إذ كان يظن أن الناس يتحدثون بخبره، ويبحثون عنه ليقبضوا عليه:

(١) شيزاً: قلقاً. الثقل: هو أفلح العبد اللص الذي قتله.

(٢) الوعساء: الرملة.

لَقَدْ خِفْتُ حَتَّى خِلْتُ أَنْ لَيْسَ نَاطِرُ
إِلَى أَحَدٍ غَيْرِي فَكِدْتُ أَطِيرُ
وَلَيْسَ فَمٌ إِلَّا بِسَرِّي مُحَدِّثُ
وَلَيْسَ يَدٌ إِلَّا إِلَيَّ تُشِيرُ

ولقد أكثر من الحديث عن تشرده، ووصف نفسه بأنه
«أخو فلوات» أو «أخو قفرات» أو «ريبب المفاوز» يقول:

وَأُضْحَى صَدِيقَ الذُّئْبِ بَعْدَ عَدَاوَةٍ
وَبُغْضِ وَرَبِّتِهِ الْقَفَارِ الْأَمَالِسُ

وفي قصيدة ثانية يصف نفسه بالصقر الذي اختطف
شاة مسلوخة من أيدي الناس وطار بها، بعيداً. فتعقبه الناس
يطلبونه، حتى بلغ القفار البعيدة وعاش مع حيوانات
الصحراء، وصادق الجن وألف الحيوان، واكتسب عادات
القفار وما فيها. ولكنه يبقى في حيرة وحذر، ويبقى متسلحاً
بقوسه وسيفه لردع الخطر. وهذه الصور تأتي في قوله هذا:

فَأِنِّي وَتَرَكِي الْإِنْسَ مِنْ بَعْدِ حُبِّهِمْ
وَصَبْرِي عَمَّنْ كُنْتَ مَا إِنَّ أَزَائِلُهُ^(١)

(١) زابل: فاروق.

لكالمُفْرِ جَلِيْ بَعْدَ مَا صَادَ قِنِيَّةُ
 قَدِيْرًا وَمَشُوِيًّا عَيْطًا خِرَادِلُهُ (١)
 أَهَابُوَابِهِ فَاَزْدَادَ بُعْدًا وَصَدَّهُ
 عَنِ الْقُرْبِ مِنْهُمْ ضَوْءُ بَرْقٍ وَوَابِلُهُ (٢)
 أَلَمْ تَرَنِي صَاحِبَتِ صَفْرَاءَ نَبْعَةٍ
 لَهَا رَبِيذِي لَمْ تُفَلِّلْ مَعَابِلُهُ (٣)
 وَطَالَ احْتِضَانِي السِّيفَ حَتَّى كَأَنَّمَا
 يُبْلَاطُ بِكَشْحِي جَفْنُهُ وَحَمَائِلُهُ (٤)
 أَخُو فُلُوَاتٍ صَاحِبِ الْجَنِّ وَأَنْتَ حَيٌّ
 عَنِ الْإِنْسِ حَتَّى قَدْ تَقَضَّتْ وَسَائِلُهُ
 لَهُ نَسَبُ الْإِنْسِي يُعْرِفُ نَجْرَهُ
 وَلَسَلْجَنٌ مِنْهُ شَكْلُهُ وَشَمَائِلُهُ (٥)

٥ - مصاحبة حيوان الصحراء:

لقد ألف الصعاليك الأمويون حيوانات الصحراء،
 ورافقوها، واستأنسوا بها، وجعلوها تشاركهم حياتهم. وقد

(١) جلي: تشوف ونظر. القنية: الشاة. العييط: الطري. الخرادل: القطع.
 (٢) أهابوا به: دعوه.
 (٣) الصفراء: القوس. النبعة: خير الشجر للعشي. لم تفلل معابله: لم
 ينكر حدها.
 (٤) لاط: التصق.
 (٥) النجر: الأصل.

زعم بعضهم أنه رافق في مفازة نمرأ يطاعمه ويؤاكله . ويذكر الجاحظ: أن القتال الكلابي هو الذي يتميز بذلك عن سائر الصعاليك الأمويين . ودليله على ذلك أنه هو الذي يقول واصفاً مصاحبته للنمر وإفنه له، وكيف أنه كان لا يسامر ولا يحدثه، وإنما كان صامتاً تتوهج عيناه الغبراوان توهجاً، وكيف أنه كان يصطاد الوعول ويأتي بها إليه، فيأخذ منها ما يشاء ويقيم رمقه منها ثم يطرح الباقي له، وكيف أنهما كانا يشربان من نقرة في الجبل فيها بعض الماء الصافي . ويقول في هذا:

ولي صَاحِبٌ فِي الْغَارِ هَدَكُ صَاحِباً
 هُوَ الْجَوْنُ إِلَّا أَنَّهُ لَا يُعَلَّلُ^(١)
 إِذَا مَا التَّقِينَا كَانَ جُلُّ حَدِيثِنَا
 صُمَاتٌ وَطَرْفٌ كَالْمَعَابِلِ أَطْحَلُ^(٢)
 تَضَمَّنَتْ الْأَرْوَى لَنَا بَطْعَامِنَا
 كَلَانَا لَهُ مِنْهَا نَصِيبٌ وَمَأْكَلُ^(٣)

(١) الجون: النمر. هدك صاحبا: أي ما أجله وأنبله وأعلمه.
 (٢) الصمات: الصمت. المعبلة: النصل الطويل العريض. الأطحل: الأغير في بياض وسمرة.
 (٣) الأروى: الوعول. تضمنت: تكفلت.

فَأَعْلِيَّةُ فِي صَنْعَةِ الزَادِ إِنْسِي
أَمِيطُ الْأَذَى عَنْهُ وَلَا يَتَأَمَّلُ^(١)
وَكَانَتْ لَنَا قَلْتُ بِأَرْضِ مَضَلَّةٍ
شَرِيعَتُنَا لِأَيْنَا جَاءَ أَوْلُ^(٢)

وأولع عبيد بن أيوب العنبري ولعاً شديداً بتصوير
مرافقته للغيلان والذئاب والحيات. ويخبرنا في هذا المجال
عن مصاحبته الوحش والذئب والغول ذاكراً لونها المخطط،
الذي يشبه الطرائق التي تُزين ثياب الأعراب:

وَحَالَفْتُ الْوَحُوشَ وَحَالَفْتُنِي
بِقُرْبِ عُهُودِهِنَّ وَبِالْبَعَادِ
وَأَمْسَى الذَّئِبُ يَرْصُدُنِي مِخْشاً^(٣)
لِخَفَةِ ضَرْبَتِي وَلِضَعْفِ آدِي^(٤)
وَعُغُولاً قَفَرَةً ذَكَرُ وَأُنْثَى
كَأَنَّ عَلَيْهِمَا قَطَعَ الْجِبَادِ^(٥)

ويذكر في موقع آخر، أنه رافق الغول في أثناء تنحيه
عن البشر في القفار وأنه سمع أصواتها ورآها وهي تتلون

(١) ماط: أزال.

(٢) القلت: الحفرة من الصخر. المضلة: التي يتوه فيها المسافرون.

(٣) المخش: الجريء الأذ: القوة.

(٤) الجاد: من أكسية الأعراب.

وترسل من عينها شعل النار لترعبه وتخيفه، حتى تنقض عليه. يقول:

فله ذر الغول أي رفيقة
لصاحب قفر خائف متقتر^(١)
أرنت بلحن بعد لحن وأوقدت
حوالي نيراناً تلوح وتزهرو^(٢)

ويروي الجاحظ في - الحيوان - أن عبيد الله بن أيوب، كان يرى الجن ويسمع أصواتها وعزيفها في أنحاء الليل، وينقل عن لسانه هذين البيتين:

وساخرة مني ولو أن عينها
رأت ما ألقىه من الهول جنت
أزل وبسعلاة وغول بقفرة
إذا الليل وأرى الجن فيه أرنت^(٣)

وهذا الوصف للجن وللغيلان لا أصل له ولا حقيقة، وهو ضرب من الأوهام والخيالات. وأشبهه بالأساطير التي

(١) متقتر: متجنب للناس.

(٢) تلوح: تظهر.

(٣) الأزل: صغير العجز وهو من صفات الذئب الخفيف. أرنت: صوت.

يتوارثها الناس جيلاً بعد جيل . وسبب ذلك الوحدة القاسية، والابتعاد عن عالم الانس والإنسان، حيث التخيلات والأوهام، التي يتصورها الصعلوك وكأنها حقيقة ينطق بها لانعدام التوازن النفسي بينه وبين الناس، فيأخذ اللامرئي والأسطوري من عالم الوجود ويحيك حوله قولاً، لتعويض نقص ما في نفسه، أو لإظهار بطولة خارقة عنده. يقبلها البسطاء، ويتناقلها الناس حتى تصبح من الأساطير الشعبية، التي ترضي نفس العوام، وآراء البسطاء.

٦ - الهجاء والتهديد

وتناول الصعاليك الأمويون قبائلهم بالتهديد لأنها لم تنصرهم، ولم تأخذ بأرائهم، وتناولوا كذلك بعض القبائل التي اعتدت عليهم، وبعض العمال الذين تعقبوهم وعملوا في طلبهم من أجل محاكمتهم. وهذا القتال الكلابي يسخر برجل من عشيرته ويقذفه بالبخل الشديد، حتى إنه ليتوفر على زاده بمفرده بينما أفراد عشيرته جياع قد برّح بهم الجوع، فإذا هو سمين، وإذا هم نحفاء ضعفاء. ويرميه أيضاً بالتقير والشح وأن ذلك طبيعة فطر عليها ولن يتحول عنها. وهذا السلوك لا يرضي الصعاليك، وخاصة القتال الكلابي لأنه كريم الشمائل، كريم النفس، صاحب عنفوان ومرورة ونجدة.

يا أيها الغفجُ السمينُ وقومهُ
هَزَلَى تُجَرَّرُهُمْ ضِبَاعُ جَعْفَارٍ^(١)
أَطْعِمُ - ولست بفاعلٍ - وَلْتَعْلَمُنَّ
أَنَّ الطَعَامَ يَحُورُ شَرًّا مَحَارٍ^(٢)

أما هجاء أبناء القبائل الأخرى فقليل نادر في شعرهم.
وتمثله أبيات لعبيد بن أيوب العبدي، الذي يهزأ فيها برجلين
من ضبة ضرباه لأنه تحدث إلى فتاة منهم. ويذكر بقوته
وشجاعته ويتوعدهما بالغارات، إلا أنه يتراجع عن هذا
التهديد لا لجبن فيه، ولا لخوف بل لأن عشيرة هذين
الشابين، من أهل الاحترام والتقدير، وهي عشيرة تحافظ
على الجار، وتغار عليه، وتحميه عند الشدة.

بأي فتى يا ابني حبيب يُليئُما
إذا نَارَ يوماً للغُبارِ عَمُودُ
بِمُنْخَرِقِ السَّرْبَالِ كَالسَّيْدِ لَا يَنِي
يُقَادُ لِحَرْبٍ أَوْ تَرَاهُ يَقُودُ^(٣)

(١) الغفج: الذي سمت أعفاجه وهي ما يصير إليه الطعام بعد المعدة.
جعار: اسم للضيع.

(٢) يحور شر محار: يرجع قدراً.

(٣) السيد: الذئب.

فلولا رِجَالُ يَا مَنِيعُ رَأَيْتَهُمْ
لَهُمْ خُلُقٌ عِنْدَ الْجَوَارِ حَمِيدٌ
لَنَالَكُمْ مِنِّي نِكَالٌ وَغَارَةٌ
لَهَا ذَنْبٌ لَمْ تُذَكِّرْهُ بَعِيدٌ
أَقْلُ بَنُو الْإِنْسَانِ حَتَّى أَغْرَتُمْ
عَلَى مَنْ يُشِيرُ الْجَنُّ وَهِيَ هُجُودٌ

ويبرز هجاء العمال وتوعدهم في قول مالك بن الربيع
الذي يهدد الحارث بن حاطب الجمحي عامل مروان بن
الحكم، الذي طلبه بعد شره بالناس، فهرب منه، وتوعده
بأنه سيقتله ويتخلص منه، وإذا لم يستطع سيقربص بأولاده
حتى ينتقم منهم إما بالمدينة، وإما على مشارفها:

فإن أسطع أرخ منه أناسي
بِضْرِبَةٍ فَاتِكِ غَيْرِ اعْتِذَارِ
وإن يُفْلِتْ فإني سوف أبغي
بِنِيهِ فِي الْمَدِينَةِ أَوْ صِرَارِ^(١)

وهذا الأحيمر السعدي يتوعد ابن جندل أمير بني سعد
وعاملهم لبني أمية. وينعته بأبشع الصفات، كما يصم من
يسمى ابن موسى بالذع هجاء متهماً إياه بأنه ليس من أسرة

(١) صرار: موضع على ثلاثة أميال من المدينة على طريق العراق.

عريقة، بل هو من أسرة وضيعة فقيرة، تشتت حتى لم يبق فيها
واحد يستجيب لدعوة مستغيث:

كَفَى حَزْناً أَنْ الْحَمَارَ ابْنَ جَنْدَلٍ
عَلِيٌّ بِأَكْنَافِ السُّتَارِ أَمِيرٌ^(١)
وَأَنَّ ابْنَ مُوسَى بَائِعَ الْبَقْلِ بِالنُّوَى
لَهُ بَيْنَ بَابِ وَالسُّتَارِ حَظِيرٌ
خِلا الْجَوْفِ مِنْ فُتَاكَ سَعْدٍ فَمَا بِهَا
لِمَسْتَضْرِحٍ يَدْعُو التُّبُولَ نَصِيرٌ

هذه هي أهم الموضوعات التي عني بها الصعاليك في
العصر الأموي. وكانت سجلاً لحياتهم الخاصة، وللحياة
الاجتماعية في بعض فصولها.

(١) الستار: من بلاد بني تميم.

الخصائص الفنية لشعر الصعاليك في العصر الأموي

إن حياة الصعاليك الأمويين لم تختلف في كثير من جوانبها عن حياة الصعاليك الجاهليين. حتى غدت موضوعاتهم الشعرية متقاربة إلى حد ما. وأهم ميزات شعر الصعاليك الأمويين هي:

١ - شعر المقطوعات:

ومن الطبيعي أن يأخذ شعرهم هذا الشكل من فن القول لأن حياتهم قامت على التشرد والمطاردة، ولم تنهياً لهم الفرصة الكافية لمراجعته وتنقيحه، حتى يأتي سليماً سوياً، وإن شعرهم ابتعد عن المألوف في شعر العرب، من مدح وهجاء وغير ذلك، وإنهم لم ينشدوه في المحافل والمجالس حيث الخلفاء والوزراء وقادة القوم وكبار النقاد والعلماء. وإنما أنشدوه بعيداً عن هذه الأجواء، فوق الجبال، وفي بطون الوديان، وفي أعماق القفار، ولم يبغوا من ورائه المكافآت والصلوات.

٢ - إهمال الموروث :

مثل وصف الراحلة والناقة وتشبيهها بالثور الوحشي الذي تطارده كلاب الصيد وإن «ألموا بوصف الصحراء فإنهم لا يلمون به ليحافظوا على التقاليد، بل ليصوروا به تأبدهم وبعدهم عن الأحياء، أو ليصوروا فيه بأسهم واحتمالهم للشدائد وصبرهم على الأهوال».

إلا أنهم وصفوا الشوق والحنين والحبيبة، والأهل والأصحاب والوطن وجاء ذلك كله في مقطوعات كثيرة تعبر عن موقف، وعن حالة.

٣ - تماسك المقطوعات :

كانت مقطوعاتهم الشعرية متماسكة متلاحمة تتمثل فيها الوحدة الموضوعية بأجلى صورها وأوضح مظاهرها. وجاءت كخواطر معبرة.

٤ - سهولة العبارة :

واتصف شعرهم بسهولة العبارة والكلمات المحيية، البعيدة عن الغريب في القول.

٥ - كثرة أسماء الأماكن :

إذ يطفح شعرهم بأسماء الأماكن البدوية الصحراوية،

حتى لقد تمثل ياقوت الحموي في معجم البلدان بكثير من
أبياتهم ومقطوعاتهم على المواضع «التي ذكرها وضبط
شكلها وحدد مواقعها».

أهم الصعاليك الأمويين

مالك بن الربيع

هو من بني مازن التميميين، ومولده ومرباه في بادية تميم بالبصرة. وشب على ما ينشأ عليه البدو والأعراب «من الصرامة والشهامة، والجد والعبوس، والنبل وإباء الضيم، كما تزوج في صباه من امرأة لا نعرف اسمها أنجبت له ولداً اسمه عتبة وبنثاً اسمها شهلة».

وتقسم حياته إلى مرحلتين:

١ - مرحلة التصعلك والتلصص:

وفيها كانت حياته صعبة. إذ رأى أن مصدر شقائه وبلائه الحكام الأمويون «وأنهم كانوا يريدون له أن يذل ويستسيغ الهوان». مما دفعه إلى إعلان الثورة عليهم. ويصرح أنهم «ساسة ظالمون جائرون منحرفون سواء من الناحية الاقتصادية أو من الناحية السياسية، فقد كانوا يستوفون من قبيلته ومن غيرها من القبائل ما يفرضونه من الصدقات،

وفي مقابل ذلك كانوا يحتجزون ما لفقرائها من حق معلوم في الأموال التي ترد إلى بيت المال، كما كانوا لا يفرضون لجنودها المقاتلين في العطاء».

ومن أجل ذلك كفر مالك بن الربيع بهم وامتلات نفسه حقداً على الأمويين وآمن بالخروج عليهم، والتمرد على سلطانهم. فمال إلى الغزو والتلصص، معتمداً على الغزو والإغارة سبيلاً إلى تحقيق أهدافه.

ونتيجة لأعماله، قبض عليه وأودع سجن مكة. ففضى فيه مدة من الزمن ثم خرج ناقماً متمرداً. واتخذت ثورته صورة الغارات المنظمة على القوافل، وكانت عصابته من بني تميم أمثال أبي حردبة المازني، وغويث، وشظاظ الضبي، إلى غيرهم من الأعراب التميميين الذين كانوا يؤلفون صعاليك هذه العصابة الرهيبة الفاتكة، والذين أخذوا يتربصون بالناس في القصيم وبطن فلج، ويرعبونهم ويغتصبون منهم كل ما يملكون».

ووصلت أخبار هذه الطائفة من الصعاليك إلى مروان بن الحكم عامل المدينة فكتب إلى عامله الحارث بن حاطب الجمحي وأمره بإلقاء القبض عليهم. فلم يزل يبحث عنهم ويترصدهم حتى وقعوا بقبضته «فكبل أبا حردبة، وبعث

به إلى المدينة واستبقى مالكا وغيره من الأعراب معه، وأسند أمره إلى غلام له، فجعل يسوق مالكا، وهو يتحين منه غفلة حتى يفلت منه، وما هي إلا أن يغفل الغلام، فإذا مالك ينتزع سيفه منه، وينقض به عليه، فيقتله، ويقتل الأنصاري ويقتل كل شرطه ومن كان معه من رجال مروان بن الحكم، ويلحق بأبي حردبة فيفك قيده، ويخلصه من الأسر ويستوليان على إبل الأنصاري وسلاحه، ويفران هاربين حتى أتيا البحرين».

٢ - مرحلة التعقل :

ويوصف في هذه المرحلة بأنه «فاضل عاقل» وينطلق مع سعيد بن عثمان بن عفان إلى خراسان بعد أن إستابه سنة ست وخمسين للهجرة، ويشترك معه في الفتوح الإسلامية فيما وراء نهر جيحون، ويولي بلاء حسنا في معارك منها يوم النهر، ويوم طاسى». كما «يولي في فتح بخارى وسمرقند». لكنه اختلف وسعيد وهجاه هجاء مرأ.

وبعد فتح سمرقند خشي معاوية من نفوذ سعيد بن عثمان بن عفان فعزله وقفل سعيد عائداً، وبينما هو في طريقه إلى المدينة ومالك معه، مرض مالك بموضع يقال له «الطَّبَّسَان». واشتدت به العلة، ومات قبل أن يعود إلى موطنه وأهله.

شعره:

بقي شعره منشوراً في تضاعيف المصادر الأدبية
والنحوية والتاريخية والجغرافية ونستطيع أن نقسم شعره إلى
قسمين أيضاً:

١ - شعر التصعلك والتلصص:

وفيه حديث عن غضبه وتمرده، وفيه هجاء وتهديد
للعامل والولاة. وفيه وصف لحياة التشرد، والتأبد في القفار،
وحنين إلى الأهل والديار، وفيه القوة والبأس، والفروسية
والشجاعة.

٢ - شعر التوبة والصلاح:

وفي شعره في هذه الفترة، يكشف عن إيمانه
العميق، وتدينه الصادق وحرصه على نشر الإسلام، والعمل
من أجل الدين الجديد، ومقاتلة أعداء الله. ومن أروع ما يدل
على ذلك، قصيدته التي يصف فيها ابنته التي تعلقت بثوبه
ساعة خروجه للجهاد، وهي تخاف أن تطول مدة خروجه مع
سعيد بن عثمان بن عفان إلى خراسان:

وَلَقَدْ قُلْتُ لِابْنَتِي وَهِيَ تَبْكِي
بِذَخِيلِ الْهُمُومِ قَلْبًا كَثِيبًا

وهي تُذْري من الدُّمُوعِ على الخدِّ
بين من لُوعَةِ الفراقِ غُروبا
عَبْرَاتٍ يَكْدُنَ بِجِرْحَنَ مَا جُرَّ
نَ بِهِ أَوْ يَدْعُنَ فِيهِ نُدُوبَا^(١)
حَذَرَ الحَتَفِ أَنْ يُصِيبَ أَبَاهَا
وَيُلَاقِي مِنْ غَيْرِ أَهْلِ شُعُوبَا^(٢)
أَسْكُتِي قَدْ حَزَزْتَ بِالدَّمْعِ قَلْبِي
طَالَمَا حَزَّ دَمْعُكَنَّ القُلُوبَا
فَعَسَى اللهُ أَنْ يُدَافِعَ عَنِّي
رَيْبَ مَا تَحذِرِينَ أَوْ أُؤِوبَا^(٣)
ليس شيئاً يشاؤه ذو المعالي
بِعَزِيزٍ عَلَيْهِ فادْعِي المُجِيبَا
وَدَّعِي أَنْ تُقَطَّعِي اليَوْمَ قَلْبِي
أَوْ تُرِينِي فِي رِحْلَتِي تَعذِيبَا
أنا في قَبْضَةِ الإلهِ إِذَا كُنْتُ
بَعِيداً أَوْ كُنْتُ مَعَكَ قَرِيباً

(١) الندوب: الجروح.

(٢) الشعوب: العنية.

(٣) أب: رجع.

كَمْ رَأَيْنَا أَمْرًا أَتَى مِنْ بَعِيدٍ
وَمُقِيمًا عَلَى الْفَرَاشِ أُصِيبَا
فَدَعَيْنِي مِنْ أَنْتِحَابِكَ إِنِّي
لَا أَبَالِي إِذَا اعْتَزَمْتُ النُّحَيْبَا
حَسْبِيَ اللَّهُ قَدْ قَرَّبْتُ لِسِدِّ
يَرِ عِلَاةٌ أَنْجِبَ بِهَا مَرْكُوبَا

إنه يزجر ابنته كي تكف عن البكاء، ويطمئنها بأنه لن يصيبه إلا ما كتب الله له. وهو مؤمن بالجهاد، والجهاد مفروض عليه، وأنه استجاب لندائه. فإن جاهد وسلّمه الله عاد إليها، وإلا فقد أدى واجبه، واستشهد في سبيل الله.

ولمالك بن الربيع شعر كثير في التوبة والصلاح. ومنه هذا البيت الذي نختم به حياة مالك:

أَلَمْ تَرَنِي بِعَتِّ الضَّلَالَةِ بِالْهُدَى
وَأَصْبَحْتُ فِي جَيْشِ ابْنِ عَفَّانٍ غَازِيَا

القتال الكلابي (١)

هو من عشائر بني كلاب التي ظلت مستقرة في نجد. تحيا حياة الرعي، وتعيش على التنقل. واختلف في اسمه ونسبه. والصحيح أنه أموي لأن أخباره وجرائره وقعت في خلافة معاوية بن أبي سفيان. ويقول عبد القادر الجرجاني «إنه شاعر إسلامي كان في عصر الدولة مروانية في عصر الراعي والفرزدق وجريز».

والقتال لقب غلب عليه لتمرده وفتكه، وكنيته أبو المسيب، وهو أول أولاده. وهو أعرابي، كان خشناً جافاً، فظ القلب، غليظ النفس، رقيق العقيدة ضعيف الإيمان. وقد كانت المثل الجاهلية والتقاليد القبلية مسيطرة عليه، وموجهة لكل أفعاله.

وكان مثلاً للصعلوك الأموي الجاهل المتعصب الذي يؤمن بالحياة الجاهنية وما انطوت عليه من عصبية بغيضة. كذلك كان أنموذجاً للتمرد على القانون، والخروج على السلطان. فهو يقاوم عشيرته لأنها رفضت الانصياع لأرائه المتهورة، وأبت التورط في جرائمه. إنه يؤمن بتماسك

(١) انظر أخباره في الشعر والشعراء ص ٧٠٥. وألقاب الشعراء ص ٣١٢.

والكامل لتسيرد ج ١ - ص ٥٤ - والأغاني ج ٢٠ - ص ١٥٩.

العشيرة، ونقاء دمها، وتناصر أبنائها في الخير والشر، وهذه من مظاهر الجاهلية عنده. وبلغ من غلبة هذه النزعة على نفسه «أنه دعا عمّه أن لا يفضي إلى أمة كانت له، لأنهم قوم ييغضون أن تلد فيهم الإمام، فلما عصاه قتلها». وكان مزواجاً، ولذلك يقول الدكتور إحسان عباس عنه «ربما كان إكثاره من الزواج يعود إلى إيمانه بالسند القبلي إذا هورزق عدة أبناء يقفون إلى جانبه ويتصرون له».

وأول ما نعرف من أخباره التي جعلته يميل إلى الصعلكة والتلصص انه كان يحب ابنة عم له تسمى - العالية - ويبدو أن أهلها نهوه وحذروه إلا أنه بقي يشبب بها، فرفعوا أمره إلى عامل المدينة، فأخذه وحبسه «ولكنهم لم يلبثوا أن زاروه، وشرطوا عليه أن يستشفعوا له إذا هو امتنع عن التشبيب بها، وذكرها في شعره، قبل الشرط وخرج من السجن».

لكنه لم يف بوعده، وبقي يتردد على ابنة عمه، حتى «يُبصر به أخوها زياد ويُبصر به القتال، فيخرج هارباً، ويخرج في أثره مستلاً سيفه يريد أن يقتله فلما دنا منه ناشده القتال بالله والرحم، فلم يلتفت إليه، وتصادف أن وجد القتال رمحاً أو سيفاً في طريقه، فتناوله وعطف به على زياد فقتله، ثم فرّ هارباً وأهل القتل يطلبونه، ويعلم مروان بن الحكم عامل المدينة

بجريمته، فيشدد في طلبه، ويأمر ولاته على نجد بتعقبه، ويخصص مكافأة ضخمة لمن يساعد في القبض عليه. .
ويبقى القتال على اتصال بأحياء قبيلته ويختفي عند حبيب بن جبار. وتغري المكافأة التي فرضها مروان بن الحكم أحد بني العجلان، فيتجسس عليه ويعرف مكانه، ويوشي به فيرسل مروان إليه «شرطته وسعاته، وقبل أن يحاصروا المنزل يحسُّ حبيب بهم ويخرج ابنته من حجلتها ويدخل القتال فيه، ويلبس ثيابها ويرفعها ويصبغ يديه بالحناء، وينظر السعاة إليها ولا يجدون فيها إلا امرأة، فيأخذهم الحياء وينصرفون وينجو القتال». . وبعدها يتعد عن قبيلته ويلجأ إلى جبل عماية «ويقيم في شعابه ويختفي عن رسل السلطان فيها». . وهناك عاش مشرداً، واضطر أن يرافق اللصوص وقطاع الطرق. ويغير معهم على القوافل. ويبدأ حياة الصعلكة والتلصص.

شعره:

كان للقتال ديوان شعر رآه الأمدى . واختار أبو سعيد السكري «من شعره منتخبات استشهد بها على سيرته وجنباياته» غير أن ديوانه ضاع وجمع الدكتور إحسان عباس ما تفرق من شعره في المصادر المختلفة وحققه وأخرجه في ديوان مستقل .

ويقسم شعره إلى قسمين:

١ - المثل الجاهلية:

وتتشعب منها آراؤه في القبيلة والتقاليد التي يجب أن تحافظ عليها. وقد عرضنا لبعض منها في أغراضه الشعرية، وكان قد هجا قبيلته المسالمة، التي لم تسلك طريقه في الأخذ بالثأر. ويفخر بنفسه لأنه صاحب دم نقي، عربي أصيل. ويقول في هذا:

أنا ابنُ أسماءَ أعمامي لها وأبي
إذا تَرَامَى بنو الإيمان بالعمارِ
لا أَرْضِعُ الدَّهْرَ إِلَّا ثَدِي وَاضِحَةَ
لواضحِ الخَدِّ يَحْمِي حَوْزَةَ الجارِ
من آلِ سَفِيانٍ أو وَرَقَاءَ يَمْنَعُهَا
تَحْتَ العَجَاجَةِ ضَرْبُ غَيْرِ عُوَارِ
أما الإماءُ فما يَدْعُونَنِي وَلَدًا
إذا تُحَدَّثُ عن نَقْضِي وإمراري

٢ - وصف الخوف والحنين:

وذلك نتيجة هروبه الدائم في القفار وشعب الجبال. ومصاحبته للحيوان. ويزر في شعره أيضاً الحنين إلى الاستقرار بجانب زوجته وأولاده. وحنينه إلى موطنه وبناته يبرز في قوله:

سقى الله ما بين الشُّطُونِ وَغَمْرَةَ
وَبَثْرَ دُرَيْرَاتٍ وَهَضْبِ دَثِينِ
أَبَاكِةَ بَعْدِي جَنُوبُ صَبَابَةَ
عَلِيٍّ وَأَخْتَاهَا بِمَاءِ عُيُونِ

وقد انفرد القتال الكلابي بإكثاره من الحنين إلى أهله
وبنيه، وبرغبته في أن يحيا حياة الاستقرار والهدوء بجانب
أبنائه الذين أحبهم، وتملكه حنين جارف تجاههم. وقال في
الحنين أثناء وجوده في سجن المدينة:

نَظَرْتُ وَقَدْ جَلَى الدُّجَى طَائِمِ الصُّوَى
بَسْلَعٍ وَقَرْنُ الشَّمْسِ لَمْ يَتَرَجَّلِ
إِلَى ظَمْعِنِ بَيْنَ الرُّسَيْسِ فَعَاقِلِ
عَوَامِدَ لِلشُّيْقَيْنِ أَوْ بَطْنِ خَنْثَلِ
أَلَا حَبِذَا تَلِكِ الدِّيَارُ وَأَهْلُهَا
لَوْ أَنَّ عَذَابِي بِالمَدِينَةِ يَنْجَلِي
بَرَزْتُ بِهَا مِنْ سَجْنِ مَرَوَانَ غَدَوَةَ
فَأَنْشَتْهَا بِالأَيْمِ لَمَّا تَحَمَّلِ
بَكَيْتُ بِخُلْصَى شُنَّةً شَدَّ فَوْقَهَا
عَلَى عَجَلٍ مُسْتَخْلِفٌ لَمْ تَبَلَّلِ

عبيد الله بن الحر الجعفي

صعلوك سياسي طامع طامح ، ولد ونشأ بالكوفة في بني مذبح . وكان في صدر شبابه «من أفضل قومه صلاحاً وصلاة واجتهاداً واجتناباً للفواحش» . وكان فارساً شجاعاً . تزوج من امرأة من قومه اسمها - كبشة بنت مالك - وضعت له ثلاثة من البنين هم : صدقة وبرة والأسعر . وبتين هما : سلمة وثوبة . انضم في ريعان شبابه إلى جيوش الفتوح الإسلامية ، واشترك في معركة القادسية . ثم رجع إلى الكوفة وبقي فيها إلى أن قتل عثمان ، فأعلن أنه من شيعته وتابع معاوية مطالباً بدم عثمان ، وشهد معه معركة - صفين - وبقي عنده إلى أن شك معاوية بأمره لكثرة رواده وأصدقائه . فسأله معاوية عن ذلك فقال «إنهم بطانتي وأصحابي وإخوتي ، أتقي بهم إن نابني أمر أو خفت ظلامة أمير جائر» . وعندها ازداد معاوية شكاً فيه ، وحذره من أن يكون ميالاً للإمام علي ، فاصطدم معه وجهر له بأنه من الموالين لعلي لأنه على حق وخرج من عنده إلى الكوفة . وفي طريقه إليها اعترضه جند معاوية فشد عليهم بمن معه وغلبهم . ومضوا «لا يمرون على قرية من قرى الشام . إلا أغاروا عليها ونهبوها حتى وصلوا إلى الكوفة» .

ولم ينصر علياً ، وابتعد عنه حتى قتل ، وبويع معاوية ،

وبعده ابنه يزيد. ويشور عبد الله بن الزبير في مكة. ويخرج الحسين بن علي من مكة إلى الكوفة ويمر به وهو معتزل بشاطئ الفرات، ويدعوه إلى نصرته فلا يستجيب له، ويقتل الحسين بكربلاء. ويعود ابن الحر إلى الكوفة، فيظن عبید الله بن زياد أنه كان في جيش الحسين وأنه قاتل معه، فيستفزه ويشيره، ولا يلبث ابن الحر أن يعصي شرطته، ويتوجه إلى كربلاء، ويرثي الحسين رثاء حاراً، ويأسف لأنه لم يسانده: ويقول:

يقول أميرُ غادرٍ حَقُّ غادرٍ
 ألا كنت قاتلت الشهيد ابن فاطمة
 فيا نَدَمي ألا أكون نَصْرَتُهُ
 ألا كُلُّ نَفْسٍ لا تُسَدُّ نادمه
 وإني لأني لم أكن من حُماتِهِ
 لذو خَسْرَةٍ ما إن تُفارقَ لازمةً
 ويتعقبه ابن زياد ويرسل إليه الجيوش، لكنه يهزمها، ويموت يزيد وتضطرب الأحوال. فيخرج ابن الحر إلى المدائن «ولا يدع مالأ قدم للسلطان من الجبل إلا اغتصبه وأخذ منه عطاءه وأعطيات أصحابه، ممن خرجوا معه أو مكثوا بالكوفة».

ولعبت عوامل كثيرة في تصعلك ابن الحر منها:

١ - قنوطه من صلاح العرب واجتماع كلمتهم .

٢ - إحساسه بالضميم، لأنه لم يكن يعامل معاملة أبناء

الحرائر .

٣ - طمعه في الجاه والسلطة .

ولهذه الأسباب مجتمعه كانت ثورة ابن الحر
وتصعلكه، وإنه لم يسلك سبيل الإغارة على القوافل، كما
فعل غيره من الصعاليك، ولكن هدفه كان سلطة بني أمية،
والعمل لخرابها وتضعفها. ولم يستقر على رأي وموقف
وموقع. بل كان ينازل جيوش الأمويين، وجيوش المختار
الثقفي، وجيوش مصعب بن الزبير، الذي سجنه فترة.
وأخرجه وأطعمه خراج - ببادوريا - على أن يقاتل
عبد الملك بن مروان «فرفض زاعماً أن خراجها وخراج غيرها
له». وامتنع عليه وأغار على جيوش مصعب بن الزبير،
واستقر بتكريت وطرد منها المهلب بن أبي صفرة عامل ابن
الزبير. فأرسل إليه مصعب جيشاً ضخماً كاد أن يقضي عليه
فانحدر إلى الكوفة ينازل جيوش مصعب في أيام متوالية
تضعفت معها قوته وقتل أكثر صعاليكه، غير أنه لم يستسلم
له، بل تحول عن الكوفة إلى المدائن وقاتل قواد مصعب بها
في مواقع كثيرة، انتصر فيها عليهم، ثم انتقل إلى السواد
وأخذ يجني خراجه ويغير منه على ما جاوره» .

وبعد هذا انتقل إلى موالة عبد الملك بن مروان .
وأخبره أنه أتاه ليوجه معه جيشاً إلى مصعب ليحاربه ويقضي
عليه . وأمدّه عبد الملك بالمال والرجال وانطلق إلى الكوفة ،
ويشتبك مع عامل مصعب عبيد الله بن عباس السلمي في
معركة عنيفة ويصاب بجروح بالغة ، ثم يفر بفرسه ليعبر
الفرات ويتراعى إلى أسماع بعض النبط أنه مطلوب لابن الزبير
فيثب عليه أحدهم وهو يعبر النهر ، ويفرقان سوياً فيه .

شعره :

يقول البغدادي إن أبا سعيد السكري كان قد جمع
أشعار ابن الحر في كتاب اللصوص . إلا أن هذا الكتاب قد
ضاع . وبقيت أشعاره في طيات الكتب القديمة . وشعره مثل
شعر بقية الصعاليك في عصره . وأول ما استوقفنا فيه حديثه
عن التشرّد إذ يقول :

أَلَمْ تَرِنِي بِغَتِّ إِاقَامَةِ بِالسُّرَى
وَلَيْنَ الْحَشَايَا بِالْجِيَادِ الضُّوَامِرِ

وقوله :

لَا كُوفَةٌ أُمِّي وَلَا بَضْرَةٌ أَبِي
وَلَا أَنَا يَتْبِينِي عَنِ الرَّحْلَةِ الْكَسَلِ

ويصور الفقر كما صوره غيره من الشعراء الصعاليك .

ذلك المرض الذي يجر على الإنسان الخمول والبؤس . وكان
سبيله الوحيد الإغارة دون اهتمام للحدث أو خوف منه ، ينشد
الغنى ويريد الثروة والجاه . وقوله في هذا :

لَعَلَّ الْقَنَا تُذْنِي بِأَطْرَافِهَا الْغِنَى
فَنَحِيًّا كِرَامًا نُجْتَذَى وَنُؤْمَل

وإنه يكثر في شعره من التهديد والوعيد . مثل قوله
للمختار الثقفي إذ يتهمه بالنفاق والدجل ، ويتهدده بالإغارة
عليه حتى لا يبقى أحد من جنوده :

وَمَا تَرَكَ الْكَذَّابُ مِنْ جُلٍّ مَا لَنَا
وَلَا الرُّزْقُ مِنْ هَمْدَانَ غَيْرَ شَرِيدٍ
أَفِي الْحَقِّ أَنْ يَنْهَبَ ضِيَاعِي شَاكِرٌ
وَتَأْمَنَ عِنْدِي ضَيْعَةُ ابْنِ سَعِيدٍ
فَإِنْ لَمْ أَصْبَحْ شَاكِرًا بِكَتَيْبَةٍ
فَعَالَجْتُ بِالْكَفَّيْنِ غُلَّ حَدِيدِي
فَمَا أَنَا بَابِنَ الْحَرِّ إِنْ لَمْ أُرْغَهُمْ
بِخَيْلٍ تَعَادِي بِالْكَمَاءِ أَسْوَدٍ

ويصف سجنه عند ابن الزبير ، وعذابه فيه . وكيف كان
يتصبر على الألم . إذ نراه يتخذ من الحادثة تلك عبرة وعظة :

وَقَدْ كَانَ فِي الْأَرْضِ الْعَرِيضَةَ مَذْهَبُ
وَأَيُّ امْرَأَةٍ ضَاقَتْ عَلَيْهِ مَذَاهِبُهُ
وَفِي الدَّهْرِ وَالْأَيَّامِ لِلْمَرْءِ عِبْرَةٌ
وَفِي مَا مَضَى إِنْ نَابَ يَوْمًا نَوَائِبُهُ
وَفِي شَعْرِهِ أَيْضاً حَنِينٌ إِلَى زَوْجَتِهِ الَّتِي حَبَسَهَا الْمُخْتَارُ
مِنْ أَجْلِهِ. وَيَتَمَنَّى أَنْ تَهْدَأَ الْحَيَاةُ لِيَعُودَ إِلَيْهَا، وَيَعِيشَ بِأَمْنٍ
وَاطْمَئِنَانٍ.

فَمَا الْعَيْشُ إِلَّا أَنْ أَزُورَكَ آمِنًا
كَمَا دَيْتَنَا مِنْ قَبْلِ حَرْبِي وَمُخْرَجِي
وَمَا أَنْتِ إِلَّا هِمَّةُ النَّفْسِ وَالْهَوَى
عَلَيْكَ السَّلَامُ مِنْ خَلِيظٍ مُسْحَجٍ
وَمَا زِلْتُ مَحْبُوسًا لِحَبْسِكَ وَإِجْمًا
وَإِنِّي بِمَا تَلْقَيْنَ مِنْ بَعْدِهِ شَجٍ
وَمِنْ مَوْضُوعَاتِ شَعْرِهِ الْجَدِيدَةِ الْعِتَابُ، وَأَيْضًا وَصَفَهُ
لِمُعَارَكَةِ مَعَ الْمُخْتَارِ وَمُصْعَبِ وَقَوَادِمَا. وَقَدْ أَتَيْنَا عَلَى بَعْضِ
مِنْهَا فِي مَتْنِ تَحْلِيلِ أَغْرَاضِهِ الشَّعْرِيَّةِ.

المصادر والمراجع

- ١ - الأصفهاني - أبو الفرج علي بن الحسين بن محمد الأموي (- ٣٥٦هـ) الأغانى .
- ٢ - الأصمعي - أبو سعيد عبد الملك بن قريب (- ٢١٦هـ) .
- الأصمعيات - تحقيق . أحمد محمد شاكر وعبد السلام هارون - دار المعارف - الطبعة الثانية - ١٩٦٤ .
- ٣ - البحترى - أبو عبادة الوليد بن عبيد الطائي (- ٢٨٤هـ) .
- الحماسة - طبع المطبعة الرحمانية بمصر - ط ١ ١٩٢٩ .
- ٤ - الجاحظ - أبو عثمان عمرو بن بحر بن قيوث (- ٢٥٥هـ) .
- البيان والتبيين - تحقيق عبد السلام هارون - ط ٢ ١٩٦١ .
- الحيوان - تحقيق عبد السلام هارون - ط ١ ١٩٣٨ .
- ٥ - ابن حزم - علي بن سعيد (- ٤٥٦هـ) .
- جمهرة أنساب العرب تحقيق عبد السلام هارون - طبع دار المعارف ١٩٦٢ .

- ٦ - ابن سلام - محمد بن سلام الجمحي (- ٢٣١هـ) .
 - طبقات فحول الشعراء - تحقيق محمود شاكر - دار
 المعارف ١٩٥٢ .
- ٧ - الطبري - أبو جعفر محمد بن جرير (- ٣١٠هـ) .
 - تاريخ الأمم والملوك . طبعة أوروبا .
- ٨ - ابن عبد ربه - أحمد بن محمد (- ٣٢٨هـ) .
 - العقد الفريد - تحقيق أحمد أمين وزملائه - طبع لجنة
 التأليف والترجمة والنشر .
- ٩ - أحمد أمين - الصعلكة والفتوة في الإسلام - طبع دار
 المعارف ١٩٥٢ .
- ١٠ - أحمد الشايب - تاريخ الشعر السياسي - طبع مكتبة
 النهضة المصرية - ط ٢ - ١٩٦٢ .
- ١١ - جورجى زيدان - تاريخ التمدن الإسلامى - نشره
 الدكتور حسين مؤنس .
- ١٢ - شوقي ضيف - التطور والتجديد في الشعر الأموي
 - طبع دار المعارف - ط ٢ - ١٩٦٥ .
 - العصر الإسلامى - طبع دار المعارف ١٩٦٣ .
 - العصر الجاهلى - طبع دار المعارف ١٩٦٠ .

- ١٣ - يوسف خليف - الشعراء الصعاليك في العصر الجاهلي
- طبع دار المعارف ١٩٥٩ .
- ١٤ - بارتولد: تاريخ الحضارة الإسلامية - ترجمة د. حمزة
طاهر - طبع مطبعة المعارف ١٩٤٢ .

الفهرس الصعاليك في العصر الأموي

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٣
تمهيد:
١ - صدر الإسلام وضعف حركة الصعلكة	٧
٢ - الصعاليك المخضرمين وتأثرهم بالاسلام	١٥
أثر البيئة في ظهور حركة الصعاليك في العصر الأموي	٢٩
١ - الحياة الاقتصادية	٢٩
٢ - الحياة الاجتماعية	٤٥
٣ - الحياة السياسية	٥٦
الصعاليك في العصر الأموي	٦٧
طوائفهم وحياتهم	٦٩
١ - فئة الصعاليك الفقراء	٦٩
٢ - فئة الخلعاء والشذاذ	٧٠
٣ - فئة الفارين من العدالة	٧٠
٤ - فئة الصعاليك السياسيين	٧١
عصباتهم وأعمالهم	٨٧
غاياتهم وأهدافهم	١٠٠
أغراضهم الشعرية: موضوعات وخصائص	١٠٠
١ - وصف السجون وحياتها	١١٠
٢ - الحنين إلى الاستقرار	١١٧
٣ - الاعتذار والتوبة	١٢١

١٢٤	٤ - التشرد والتأبد
١٢٧	٥ - مصاحبة حيوان الصحراء
١٣١	٦ - الهجاء والتهديد
١٣٥	الخصائص الفنية لشعر الصعاليك في العصر الأموي
١٣٥	١ - شعر المقطوعات
١٣٦	٢ - إهمال الموروث
١٣٦	٣ - تماسك المقطوعات
١٣٦	٤ - سهولة العبارة
١٣٦	٥ - كثرة أسماء الأماكن
١٣٨	أهم الصعاليك الأمويين
١٣٨	مالك بن الربيع
١٣٨	١ - مرحلة التصمك والتلصص
١٤٠	٢ - مرحلة التعقل
١٤١	شعره
١٤١	١ - شعر التصمك والتلصص
١٤١	٢ - شعر التوبة والصلاح
١٤٤	القتال الكلابي
١٤٦	شعره
١٤٧	١ - المثل الجاهلية
١٤٧	٢ - وصف الخوف والحنين
١٤٩	عبيد الله بن الحر الجعفي
١٥٢	شعره
١٥٥	المصادر والمراجع